

فهرست الجزء الثاني وهو الربع الثاني من كتاب احياء علوم الدين لجة الاسلام الغزالي

صفحة	كتاب آداب الاكل وهو أول الربع	صفحة	الثالث من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين
٢	الثاني من كتاب احياء علوم الدين	٤٦	(الباب الاول) في فضل الكسب والحث عليه
٢	وهو ثلاثة اقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه	٤٦	(الباب الثاني) في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض
٢	القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة	٤٦	والشركة وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب
٤	القسم الثاني في آداب حالة الاكل	٤٩	في الشرع
٥	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام	٤٩	العقد الاول البيع
٥	(الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة	٥٣	العقد الثاني عقد الربا
٥	(الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين	٥٤	العقد الثالث السلم
٧	(الباب الرابع) في آداب الضافة	٥٤	العقد الرابع الاجارة
٧	فصل يجمع آداباً ومناهي طيبة وشرعية منقذة	٥٥	العقد الخامس القراض
١٥	كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين	٥٦	العقد السادس الشركة
١٦	(الباب الاول) في الترغيب في النكاح والترغيب عنه	٥٧	(الباب الثالث) في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة
١٧	الترغيب في النكاح	٥٧	القسم الاول فيما يعم ضرره وهو انواع
١٧	ما جاء في الترغيب عن النكاح	٥٩	القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل
١٩	آفات النكاح وفوائده	٦٢	(الباب الرابع) في الاحسان في المعاملة
٢٩	(الباب الثاني) فيما يراعى حالة العقد من احوال المرأة وشروط العقد	٦٥	(الباب الخامس) في شفقة التاجر على دينه
٢٩	(الباب الثالث) في آداب العاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة	٦٥	فيما يخصه ويعم آخره
٢٣	أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والادب في اثني عشر امراً	٦٩	كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين
٢٣	القسم الثاني من هذا الباب التطرف في حقوق الزوج عليها	٧٩	(الباب الاول) في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان اصناف الحلال ودرجاته
٤٣	كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب	٧٠	واصناف الحرام ودرجات الورع فيه
		٧٠	فضيلة الحلال ومذمة الحرام
		٧٢	اصناف الحلال ومداخله
		٧٤	درجات الحلال والحرام
		٧٤	(الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام
		٧٧	المشار الاول الشك في السبب المحلل والمحرم

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٨١	المشار الثاني للشبهة شك منشأ الاختلاط	١٢٢	بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها عن الاخوة في الدنيا
٨٩	المشار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية	١٢٧	بيان البغض في الله
٩٣	المشار الرابع للاختلاف في الأدلة (الباب الثالث) في البحث والسؤال والهجوم والاهمال ومطابقهما	١٤٠	بيان مراتب الذين يغضون في الله وكيفية معاملتهم
٩٦	المشار الاول احوال المالك	١٤١	بيان الصفات المشروطة فيمن يختار صحته
٩٨	المشار الثاني ما يستند اليه في سبب في المال لا في حال المالك	١٤٤	(الباب الثاني) في حقوق الاخوة والصحة
١٠٤	(الباب الرابع) في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية (وفيه نظران)	١٤٤	الحق الاول
١٠٤	النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج	١٤٦	الحق الثاني
١٠٧	النظر الثاني في المصرف	١٤٧	الحق الثالث
١٠٧	(الباب الخامس) في ادراعات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم (وفيه نظران)	١٥٠	الحق الرابع
١١٠	النظر الاول في جهات المدخل للسلطان	١٥٣	الحق الخامس
١١٠	النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ	١٥٥	الحق السادس
١١٥	(الباب السادس) فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان محاسنهم والدخول عليهم والاعراض لهم	١٥٥	الحق السابع
١١٦	(الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى	١٥٧	الحق الثامن
١٢٦	كتاب آداب اللفة والاخوة والصحة والمعاصرة مع اصناف الخلق وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني (وفيه ثلاثة أبواب)	١٥٧	(الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من يدلي بهذه الاسباب
١٣٠	(الباب الاول) في فضيلة اللفة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها	١٦١	حقوق المسلم
١٣٠	فضيلة اللفة والاخوة	١٦١	حقوق الجوار
١٣٠	حقوق الاقارب والرحم	١٧٣	حقوق الوالدين والولد
١٣٠	حقوق الملوك	١٧٧	حقوق الملوك
١٣٠	كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين (وفيه بابان)	١٧٧	كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين (وفيه بابان)
١٣٠	(الباب الاول) في نقل المذاهب والاقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك	١٧٩	(الباب الاول) في نقل المذاهب والاقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك
١٣٠	ذكر حجج المائلين الى المخالطة ووجه ضعفها	١٧٩	ذكر حجج الفريقين في ذلك
١٣٠	ذكر حجج المائلين الى تفضيل العزلة	١٨٠	ضعفها
١٣٠	(الباب الثاني) في فوائد العزلة وغواياتها	١٨١	ذكر حجج المائلين الى تفضيل العزلة

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
١٨٢	وكشف الحق في فضلها	١٨٢	السفر
١٨٣	الفائدة الاولى للفرغ للعبادة والفكر الخ	١٨٣	كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين (وفيه بابان)
١٨٤	الفائدة الثانية التلخيص بالعزلة عن المعاصي الخ	١٨٤	(الباب الاول) في ذكر اختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحق فيه
١٨٨	الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن والخصومات	١٨٨	بيان آقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه
١٨٩	الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس	١٩٠	بيان الدليل على اباحة السماع
١٩٠	الفائدة الخامسة ان ينقطع طمع الناس عنك الخ	١٩١	بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها
١٩١	الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة الثقلاء والمخفي الخ	١٩١	(الباب الثاني) في آثار السماع وآدابه (وفيه مقامات ثلاثة)
١٩١	آفات العزلة الدينية على فوات فوائد المخالطة السبعة الآتية	١٩١	المقام الاول في الفهم
١٩٣	الفائدة الاولى التعليم والتعلم	١٩٣	المقام الثاني بعد الفهم والتزليل للوجد
١٩٣	الفائدة الثانية النفع والانتفاع	١٩٣	المقام الثالث من السماع نذكر فيه آداب السماع الخ
١٩٤	الفائدة الثالثة التأديب والتأديب	١٩٤	كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني من كتب احياء علوم الدين (وفيه أربعة أبواب)
١٩٤	الفائدة الرابعة الاستئناس والايئناس	١٩٤	(الباب الاول) في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتفضيلته والمذمة في اهماله
١٩٥	الفائدة الخامسة في نيل الثواب وانالته	١٩٥	(الباب الثاني) في أركان الامر بالمعروف وشروطه (وأركانه أربعة)
١٩٥	الفائدة السادسة من المخالطة التواضع	١٩٥	الركن الاول المحتسب
١٩٦	الفائدة السابعة التجارب	١٩٥	الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة
١٩٦	كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين (وفيه بابان)	١٩٥	الركن الثالث المحتسب عليه
١٩٦	من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين (وفيه بابان)	١٩٥	الركن الرابع نفس الاحتساب
١٩٦	(الباب الاول) في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان	١٩٥	بيان آداب المحتسب
١٩٦	الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته	١٩٥	(الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في العادات
١٩٦	الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه الى آخر رجوعه وهي احدى عشر ادبا	١٩٥	منكرات المساجد
١٩٦	(الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والافات (وفيه قسمان)	١٩٥	
١٩٦	القسم الاول العلم برخص السفر	١٩٥	
١٩٦	القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب	١٩٥	

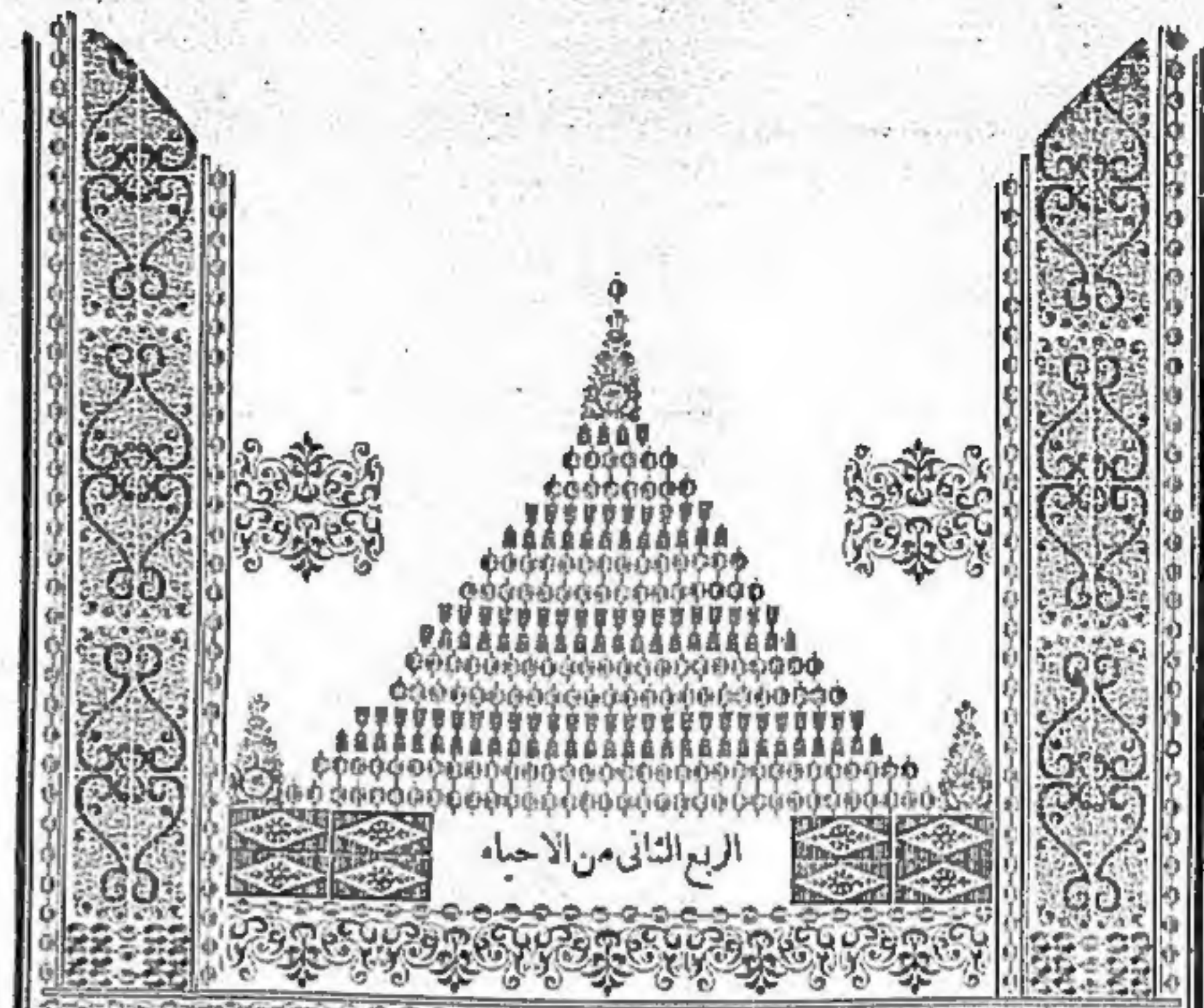
كتاب اداب السماع
٢١٩ من الصحيفة
٢٥٢

الربع الثاني من كتاب احياء علوم
الدين تأليف الامام العام العلامة
المحقق المدقق حجة الاسلام أبي
حامد محمد بن محمد بن محمد
الغزالي قدس الله
روحه ونور
ضريحه
آمين
٢

كتاب الربع الثاني من الاحياء
كتاب آداب الاكل كتاب آداب النكاح كتاب أحكام الكسب كتاب الحلال
والحرام كتاب آداب المحبة والمعاشرة مع اصناف الخلق كتاب العزلة كتاب آداب
السفر كتاب السماع والوجد كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كتاب
آداب المعيشة وأخلاق النبوة

(٤)

صفحة	صفحة
٢٨١	منكرات الاسواق
٢٨١	منكرات الشوارع
٢٨٢	منكرات الحمامات
٢٨٣	منكرات الضيافة
٢٨٤	المنكرات العامة
٢٨٥	(الباب الرابع) في امر الامراء واللاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر
٢٨٥	كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة
٢٨٦	وهو الكتاب العاشر من ربع العادات
٢٨٦	من كتب احياء علوم الدين
٢٨٦	بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه
٢٨٦	محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن
٢٨٨	بيان جملة من محاسن اخلاقه التي جمعها
٢٨٨	بعض العلماء والفقهاء من الاخبار



(كتاب آداب الاكل وهو اقل الربع الثاني من كتاب احياء علوم الدين)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات * بخلق الارض والسموات * وأزّل الماء القرات من المعصرات * فأخرج به الحب والنبات * وقدر الارزاق والاقوات * وحفظ بالماء كولات قوى الحيوانات * وأعان على الطاعات والاعمال الصالحات بأكل الطيبات * والصلاة على محمد ذى المجرات الباهرات * وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على مرّ الاوقات * وتتضاعف بتعاقب الساعات * وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فان مقصد ذى الباب * لقاء الله تعالى فى دار الثواب * ولا طريق الى الوصول لقاء الله الا بالعلم والعمل ولا تمسك المواظمة عليهما الا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن الا بالطعمة والاقوات * والتناول منها بقدر الحاجة على تكرار الاوقات * فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين * ان الاكل من الدين * وعليه نبه رب العالمين * بقوله وهو اصدق القائلين * كوا من الطيبات واحملوا صحا لحافن يقدم على الاكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى * فلا ينبغي أن يترك نفسه مهمل اسدى * يسترسل فى الاكل استرسال الهائم فى المرحى * فان ما هو ذريعة الى الدين ووسيلة اليه * ينبغي أن تظهر انوار الدين عليه * وانما انوار الدين آدابه وسننه التى يزم العبد بزمها * ويلجأ اليها * حتى يترن بميزان الشرع شهوة الطعام فى اقدامها واجسامها * فيصير بسببها مدقة للوزر ومجلبة للاجروان كان فيها أو فى حظ النفس * قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليؤجر حتى فى اللقمة يرفعها الى فيه والى فى امرأته وانما ذلك اذا رفعها بالدين والدين من اعصابه آدابه ووظائفه وهما نحن نرشد الى وظائف الدين فى الاكل فرائضها وسننها وآدابها وترواها ونهاياتها فى أربعة ابواب وفصل فى آخرها (الباب الاول) فيما لا بد للاكل من مراعاته وان انفرد بالاكل (الباب الثانى) فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الاكل (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين (الباب الرابع) فيما يخص

الدعوة والضيافة وأشياهما (الباب الاول) فيما لا بد للفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه
القسم الاول فى الآداب التى تتقدم على الاكل وهى سبعة
الاول أن يكون الطعام بعد كونه حلالا فى نفسه طيبا فى جهة مكسبه موافقا للسنة والورع لم يكتسب بسبب مكروه فى الشرع ولا بحكم هوى ومداهنة فى دين على ما سبأنى فى معنى الطيب المطلق فى كتاب الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النبي عن الاكل بالباطل على القتل تخيلا لمر الحرام وتعظيم البركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الى قوله ولا تفتلوا أنفسكم الآية فالاصل فى الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض واصول الدين (الثانى) غسل اليد قبل الطعام وبعدة ولان اليد لا تخلو عن لوث فى تعاطى بنى الفقرو بعده بنى اللحم وفى رواية بنى الفقرو قبل الطعام وبعدة ولان اليد لا تخلو عن لوث فى تعاطى الاعمال ففعلها أقرب الى النظافة والتزاهة ولان الاكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجرى منه مجرى الطهارة من الصلاة * (الثالث) أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الارض فهو أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى بطعام وضعه على الارض فهذا أقرب الى التواضع فان لم يكن فعلى السفرة فانها تذكر الفقر وتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته الى زاد التقوى وقال أنس ابن مالك رحمه الله ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا فى سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة وقيل أربع أجدت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الموائد والمناخيل والاشنان والشبع * واعلم أنا وان قلنا الاكل على السفرة أولى فلسنا نقول الاكل على المائدة منى عنه نهي كراهة أو تحريم اذ لم يثبت فيه نهي وما يقال انه أبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبدع منه يابى للنهي بدعة تضاد سنة ثانية وترفع أمر من الشرع مع بقاء علته بل الابداع قد يجب فى بعض الاحوال اذا تغيرت الاسباب وليس فى المائدة الارتفاع الطعام عن الارض لتيسر الاكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه والأربع التى جمعت فى أنها مبدعة ليست متساوية بل الاشنان حسن لما فيه من النظافة فان الغسل منجب للنظافة والاشنان أتم فى التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه ربما كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر أو كانوا مشغولين بأموالهم من المبالغة فى النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليد أيضا وكان منادياهم أخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا وما المخل فالتقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته الى التعم المفرط وأما المائدة فتيسر للاكل وهو أيضا مباح ما لم ينته الى الكبر والتعظيم وأما الشبع فهو أشد هذه الأربعة فانه يدعو الى تيسر الشهوات وتحريك الادواء فى البدن فلتدرك التفرقة بين هذه المبدعات (الرابع) ان يجلس الجلسة على السفرة فى أول جلوسه ويستديمها كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا جالسا لاكل على ركبته وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجلاه اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول لا آكل متكئا انما انا عبد آكل كإبى كل العبد وأجلس كما يجلس العبد والشرب متكئا مكروه للعدة أيضا ويكره الاكل نائما ومتكئا الا ما يتنقل به من الجيوب روى عن علي كرم الله وجهه أنه اكل كعكا على ترس وهو مضطجع ويقال منبطع على بطنه والعرب قد تفعله (الخامس) أن ينوى بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعا بالاكل ولا يقصد التلذذ والتعم بالاكل قال ابراهيم بن شيان منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئا شهوتى وعزمت مع ذلك على تقليل الاكل فانه اذا أكل لاجل قوة العبادة لم تصدق نيته الا بأكل ما دون الشبع فان الشبع يمنع من

العبادة ولا يقوى عليها من ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإثارة القناعة على الاتساع قال صلى الله عليه وسلم ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فان لم يفعل فثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا يمتد اليد إلى الطعام الا وهو جائع فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الاكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب وسيأتى فائدة قلة الاكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهلكات (السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والخاضع من الطعام ولا يجتهد في التشم وطلب الزيادة وانتظار الادم بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الا دم وقد ورد الامر باكرام الخبز فكل ما يدعى الرزق ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستعجل بل لا ينتظر بالخبز الصلاة وان حضر وقتها اذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء والعشاء فابدؤا بالعشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما رجلاً سمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تنشق الى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرراً فاولى بتقديم الصلاة فاما اذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يتردد الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت تأقت النفس أو لم تنق اعوم الخبر ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام الموضوع وان لم يكن الجوع غالباً (السابع) أن يجتهد في تكثير الايدي على الطعام ولو من أهله وولده قل صلى الله عليه وسلم اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي

القسم الثاني في آداب حالة الاكل

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله الشرع عن ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ويجهريه ليدكر غيره ويأكل باليمين ويسد باليسار ويضم يده ويصغر اللقمة ويجوز مضغها ومالم يبتاعها لم يمتد اليد الى الاخرى فان ذلك علة في الاكل وأن لا يذم ما كولا كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب ما كولا كان اذا أعجبه أكله ولا تركه وان يأكل مما يليه الا الفاكهة فان له أن يجبل يده فيها قال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك ثم كان صلى الله عليه وسلم يدور على الفاكهة فقل له في ذلك فقال ليس هو نوعاً واحداً ولا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا اذا قل الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع بالسكين ولا يقطع اللحم أيضاً فندى عنه وقال انه شوه نهشاً ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا ما يؤكل به قال صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز فان الله تعالى أنزله من بركات السماء ولا يمسح به بالخبز وقال صلى الله عليه وسلم اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليطعم ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح به بالسند بل حتى يلعق أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة ولا ينبغي في الطعام الحار فهو منهي عنه بل يصبر الى أن يسهل أكله ويأكل من التمر ترأسبعاً واحداً عشرة أو احدى وعشرين او ما اتفق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع الترواق من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله عجم وتقل وأن لا يترك ما استرذله من الطعام ويطره في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في اثناء الطعام الا اذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول بسم الله ويشربه مصالاً عاباً قال صلى الله عليه وسلم مصوا الماء مصالاً ولا تعبوا عبا فان الكباد من العب ولا يشرب قائماً

ولا مضطجعا فانه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائماً وروى أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً وعلقه كان لعذرو راعي أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يشرب ولا يشف في الكوز بل ينجيه عن فقه بالمدور به بالتسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذراً فارتأى رحمة ولم يجعله ملهاً أجاباً بنوناً والكوز وكل ما يدار على القوم يدار بمنة وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبناً وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وإعرابي عن يمينه وعمر بن الخطاب فقال عمر رضي الله عنه أعط أبا بكر فتناول الإعرابي وقال الأيمن فالأيمن ويشرب في ثلاثة أنفاس محمد الله في آخرها وسبح الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الا قول الحمد لله وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدباً في حالة الاكل والشرب دلت عليها الاخبار والآثار

القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشبع ويلقن أصابعه ثم يمسح بالسند بل ثم يغسلها وينتظف ثبات الطعام قال صلى الله عليه وسلم من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده وتغلل ولا يتلج كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال الا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما المخرج بالخلال فبرميه وليتعضض بعد الخلال فقيه أرعن أهل البيت عليهم السلام وأن يلعق القصعة ويشرب ماءها ويقال من لعق القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وإن التقاط الفتات مهو الجور العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فبرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة الله ومهما أكل حلالاً قال الحمد لله الذي نعمته تم الصالحات وتنزل البركات اللهم أطعنا طيباً واستعملنا صالحاً وان أكل شبهة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقراً بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف فرس ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أو لا فان أكل طعام الغير فليدعه وليقل اللهم أكثر خيريه وبارك له فيما رزقته وبسرله أن يفعل فيه خيراً وقعه بما أعطيته واجعلنا واباه من الشاكرين وان أظطر عند قوم فليقل أظطر عندكم الصائمون واكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة لبطن مبدوعه وخزنة النار التي تعرض لها قوله صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وليس من يأكل ويبكي كني يأكل ويلهو ويلق اذا أكل لبناً اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه فان أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيراً منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين لهم نعمة ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يكتفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف فلك الحمد آويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت من عيلة فلك الحمد حمداً كثيراً ثم طيبانا ناعماً باركنا فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم أطعنا طيباً واستعملنا صالحاً واجعله عوناً لنا على طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأما غسل اليدين بالأشنان فكيفيته أن يجعل الاشنان في كفه اليسرى ويغسل الاصابع الثلاث من اليد اليمنى أولاً ويضرب أصابعه على الاشنان اليايس فيمسح به شفقيه ثم يغمس القم بأصبعه ويدلك ظاهراً وأسناؤه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك ببقية الاشنان اليايس أصابعه ظهراً وباطناً ويستغني بذلك عن إعادة الاشنان الى القم وإعادة غسله

(الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة

(الأول) أن لا يتعدى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكم يسير أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبوع والمتقدم به فينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشترأوا الأكل واجتمعوا (الثاني) أن لا يتكبروا على الطعام فإن ذلك من سيرة الجهم ولكن يتكلمون بالعزوف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق برفقه في القصة فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقا لرضاء رفيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي أن يقصد الأيثار ولا يأكل تمرين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فإن قلل رفيقه نشطه ورغبه في الأكل وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فإن ذلك الحاج وافراطاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم يكثر الكلام ثلاثاً فليس من الأدب الزيادة عليه فأما الحلف عليه بالأكل فمنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام أهون من أن يحلف عليه (الرابع) أن لا يجوع رفيقه إلى أن يقول له كل قال بعض الأدباء أحسن الأكلين أكل من لا يجوع صاحبه إلى أن يشقده في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشبهه لأجل نظر الغير إليه فإن ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في الوحدة ولكن يعود نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع نعم لو قال من أكله أثاروا أخوانه ونظرهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فخر الربط إلى أخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيت به نواة درهما وكان بعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعد دراهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانبساط وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب أخواني إلى أكثرهم أكلوا وأعظمهم لقمة وأتقلمهم على من يحوخي إلى تعهده في الأكل وكل هذا الشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب أخواني إلى أكثرهم أكلوا وأعظمهم لقمة وأتقلمهم على من يحوخي إلى تعهده في الأكل لا أخيه بجودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليد في الطست لا بأس به وله أن يتغم فيه أن أكل وحده وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فإذا قدم الطست إليه فليقبله واجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست إليه فامتنع ثابت فقال أنس إذا أكرمتك أجرك فأقبل كرامته ولا تردها فأنما بكرم الله عز وجل وروى أن هارون الرشيد دعا بأبامعوبة الضرير فوضب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبامعوبة تدري من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله وأكرمتك كما أجلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب إلى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فإن لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم قبل أن المراد به هذا وكتب عمر بن عبد العزيز إلى المصار لا يرفع الطست من بين يدي قوم الأملاء ولا تشبهوا بالجهم وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تستنوا بسنة الأعاجم والخادم الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائماً وأحب أن يكون جالساً لأنه أقرب إلى التواضع وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب على يد واحد خادم جالساً فقام المصوب عليه فقيل له لم قلت فقال أخذنا لا بد وأن يكون قائماً وهذا أولى لأنه أسهل للصبي والغسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كان لهية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فإن العادة جارية بذلك في الطست إذا سبعة أدب أن لا يرفق فيه وأن يقدم به المتبوع وأن يقبل الأكرام بالتقديم وأن يدارجته وأن يجتمع فيه جماعة

وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائماً وأن يجمع الماء من فيه ويرسله من يده فرق حتى لا يرش على الفراس وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يده فيغسله هكذا فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما في أول زوله عليه وقال لا يروك ما رأيت مني مقدمة الضيف فرض (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يفض بصره عنهم ويشتغل بنفسه ولا يملك قبل أخوانه إذا كانوا يجتمعون إلا كل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى أن يستوفوا فإن كان قليل الأكل توقف في الابتداء وقلل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيراً فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم فإن امتنع لسبب فليعتذر بهم دفعا للنجلة عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا يفض يده في القصة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع القبة فيه وإذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ يمساره ولا يمس القبة المدسمة في الخل ولا الخل في المدسومة فقد بكرهه غيره والقبة التي قطعها بسننه لا يمس يمينها في المرفة والخل ولا يشكهم بما يذكر المستقذرات

باب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان والزائر

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما إذا قدم مع الإخوان على المائدة فأطيلوا الجلوس فإنها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم وقال الحسن رحمه الله كل نفقة يتفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها ألبتة لا نفقة الرجل على أخوانه في الطعام فإن الله يستحي أن يباله من ذلك هذا مع ما ورد من الأخبار في الإطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى أخوانه طعاماً كثيراً لا يقدرزون على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فأنا أحب أن استكثر مما أقدمه إليكم لئلا كل فضل ذلك وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما يأكله مع أخوانه وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقل إذا أكل وحده وفي الخبر ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السهر وروما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان وقال علي رضي الله عنه لأن أجمع أخواني على صاع من طعام أحب إلي من أن أعنت رقبة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يشغرون إلا عن ذواق وقيل اجتماع الإخوان على الكفاية مع الأنس والالفة ليس هو من الدنيا وفي الخبر يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمك وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمتني وقال صلى الله عليه وسلم إذا جاءكم الزائر فأكرموه وقال صلى الله عليه وسلم إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من أطعم الطعام وقال صلى الله عليه وسلم من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعد الله من النار يسع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام (وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوماً من باب صال الوقت طعامهم فيه يدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه يعني منتظرين حينه وانجحه وفي الخبر من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاستأ

واكل حراما ولكن حق الداخل اذا لم يترصد وانفق أن صادهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له
فإذا قيل له كل نظر فإن علم أنهم يقولونه على حجة لمساعدته فليساعدوا وكانوا يقولونه حياء منه فلا
ينبغي أن يأكل بل ينبغي أن يتعلل أما إذا كان جائعا فقد صد بعض اخوانه ليطعمه ولم يترصد به وقت
أكله فلا بأس به . قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم
ابن النخعي وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه وكانوا يجاءوا بالدخول على مثل هذه الحالة
أعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله المصعدي له
ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة ولا يخرجون يدور عليهم في الشهر ولا خريصة يدور
عليهم في الجمعة فكان اخوانهم معلومهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك منهم على قصد التبرك عبادة
لهم فان دخل ولم يجد صاحب الدار وكان وانما يصداقته عالميا بفرجه اذا أكل من طعامه فله أن
يأكل بغير إذنه اذا المراد من الاذن الرضاء لا سيما في الأظلمة وأمرها على السعة فرب رجل يصطح
بالاذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكرود ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد
قال تعالى أو صدقكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان
الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة فعملها وذلك لعلمه ببرورها بذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار
بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالاذن فان لم يعلم فلا بد من الاستئذان أو لاثم الدخول وكان محمد بن
واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذنه وكان الحسن يدخل ويرى ذلك
فيستره ويقول هكذا كذا وروى عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائما بأكل من متاع يقال في السوق
يأخذ من هذه الجونة تينة ومن هذه قسبة فقال له هشام ما بالك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع
الرجل بغير إذنه فقال بالكعب اتل على آية الاكل فتلاي قوله تعالى أو صدقكم فقال فن الصدق
يا أبا سعيد قال من استروحت اليه النفس وأطمان اليه القلب ومشى قوم الى منزل سفيان
الهوري فلم يجدوه ففحصوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول
ذكر نموني أخلاق السلف هكذا كانوا زار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم فذهب
الى منزل بعض اخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد طبخها والى خبز قد خبزها وغير ذلك
فحمله كله فقدمه الى أصحابه وقال كلوا فجاء رب المنزل فلم ير شيئا فقبل له قد أخذ فلان فقال قد
أحسن فلما لقيه قال يا أخى ان عادوا فعد فهد آداب الدخول . (وأما آداب التقديم فترك التكلف
أولا) وتقديم ما حضر فان لم يحضره شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وان
حضره ما هو محتاج اليه لقوته ولم تسمع نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم . دخل بعضهم على زاهد
وهو يأكل فقال لولا أني أخذته بدين لأطعمتك منه وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم
أخاك ما لا تأكله أنت بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس
بالتكلف بدعوا أحدهم أخاه فتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه وقال بعضهم ما أبالي من أتاني
من اخواني فاني لا أتكلف له انما أقرب ما عندي ولو تكلفت له لكربت مجيئه وملايته وقال بعضهم
كنت أَدْخُلُ على أخى فيتكلف لي فقلت له انك لا تأكل وكل وحده هذا ولا تأكل الا اذا اجتمعنا
اكتناها فاما أن تقطع هذا التكلف أو تقطع المحبة فقطع التكلف ودام اجتماعا بسببه ومن التكلف
أن يقدم جميع ما عنده فيجفف بعينه ويؤذي قلوبهم . روى أن رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال
علي أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخل في البيت ولا تجفف بعينك
وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك نوعا الا ويحضر شيئا منه وقال بعضهم دخلنا على جابر

ابن عبد الله فقد قدم البناخزا وخلا وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفت لكم وقال بعضهم اذا
قصدت للزيارة فقدم ما حضروا واستزرت فلا تنفق ولا تفرق وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم اليه ما حضرنا وفي حديث يونس النبي
صلى الله عليه وسلم أنه زاره اخوانه فقدم اليهم كسرا وجزهم بقل كان يزعه ثم قال لهم كلوا لولا أن الله
لعن المتكلفين لتكلفت لكم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدمون
ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون لا ندري أيهما أعظم وزرا الذي يحتقر ما يقدم اليه
أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه (الأدب الثاني) وهو الزائر أن لا يقترح ولا يحكم بشيء بعينه فربما
يشق على المزور احضاره فان خيره أخوه بين طعامين فليضرب يسرها عليه كذلك السنة ففي الخبر
أنه ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الا اختار يسرها وروى الأعمش عن أبي وائل
أنه قال مضيت مع صاحب تزور سلمان فقد قدم البناخز شعير ومطاجر يشاق قال صاحبني لو كان
في هذا الخمر سعة كان أطيب نخرج سلمان فنه من مطهرته وأخذ سعة فاما كلنا قال صاحبني الحمد لله
الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهري مرهونة هذا اذا نوهم تعذر ذلك على
أخيه أو كراهته له فان علم أنه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح . فعلى الشافعي
رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني اذا كان نازلا عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما
يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام وألقى بها لونا آخر بخطه
فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنكر وقال ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة فلحقها خط الشافعي
فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك واعتق الجارية تسروا باقتراح الشافعي عليه وقال أبو بكر
الكلابي دخلت على السري فجاء بفتيت وأخذ يجعل نصفه في القدح فقلت له أي شيء تفعل وأنا أشرب
كله في مرة واحدة فتضح وقال هذا أفضل لك من حبة وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء
بالا يشار ومع الاخوان بالانساط ومع أبناء الدنيا بالأدب (الأدب الثالث) أن يشهي المزور أخاه الزائر
ويطمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جليل قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادف من أخيه شهوة غفله ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله
تعالى وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه جابر من لذي أخاه بما يشهي كتب الله له ألف حسنة
ومحاه عنه ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنان الجنة الفردوس
وجنة عدن وجنة الخلد (الأدب الرابع) أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبغي أن يقدم ان كان
قال الثوري اذا زارك أخوك فلا تقل له أنا كل أو أقدم اليك ولكن قدم فان أكل والا فارقه وان كان
لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري اذا أردت أن لا تطعم
عبالك مما تأكله فلا تحذهم به ولا يروونه معك وقال بعض الصوفية اذا دخل عليكم الفقراء فقد مروا
اليهم طعاما واذا دخل الفقهاء فسلوهم عن مسئلة فاذا دخل القراء فدلوههم على المحراب

باب الرابع في آداب الضيافة

ومطيان الآداب فيها ستة الدعوة أولا ثم الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف
ولتقدم على شرحها ان شاء الله تعالى (فضيلة الضيافة) قال صلى الله عليه وسلم لا تكلفوا للضيف
فتبغضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله وقال صلى الله عليه
وسلم لا خير فيمن لا يضيف ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل له ابل وبقر كثيرة فلم يضيفه
ومن يامرأة لها شويها تذبحت له فقال صلى الله عليه وسلم انظروا اليها انما هذه الاخلاق بيد

الله في شاء أن يمنحه خلقا حسنا فعمل وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي والله لا أسلفه الا برهن فأخبرته فقال والله اني لأمين في السماء أمين في الارض ولو أسلفني لأذنته فاذهب بدرعي وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا أراد أن يأكل خرج ميلا أو ميلين يلتمس من يتعدي معه وكان يكتي أبا الضيفان ولصدق بخته فيه دامت ضيافته في مشهده الى يومنا هذا فلا يتقصي ليلة الا ربا كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام للموضع انه لم يخل الى الان ليلة عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الامان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وسئل عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال انس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة والاخبار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر آدابها * اما الدعوة فينبغي للداعي أن يعد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم اكل طعامك الا تقي ولا يأكل طعامك الا تقي ويقصد الفقراء دون الاغنياء على الخصوص قال صلى الله عليه وسلم شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء دون الفقراء وينبغي أن لا يهمل أقاربه في ضيافته فان اهلهم ابحاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في أجدقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض ابحاش القلوب الباقين وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الاخوان والتسكين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدعو من يعلم انه يشق عليه الاجابة واذا حضر تأذى بالحاضر من بسبب من الاسباب وينبغي أن لا يدعو الا من يحب اجابته قال سفيان من دعا أحدا الى طعام وهو يكره الاجابة فعليه خطبة فان أجاب المدعو فعليه خطبتان لانه جملة على الاكل مع كراهة ولو علم ذلك لم كان يأكله واطعام التقي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق تقوية على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك أنا أخيط ثياب السلاطين فهل تخاف ان اكون من أعوان الظلمة قال لا انما أعوان الظلمة من بيع منك الخيط والاراة اما أنت فن الظلمة نفسك وأما الاجابة فهي سنة مؤكدة وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع قال صلى الله عليه وسلم لودعيت الى كراع لأجبت ولو أهدى الى ذراع لقبلت وللاجابة خمسة آداب (الاول) أن لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير ذلك هو التكبر المنهي عنه ولا جل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة وقال انتظار المرفة ذل وقال آخر اذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي ومن المتكبرين من يجب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى الله عليه وسلم يحجب دعوة العبد ودعوة المسكين ومن الحسن بن علي رضي الله عنه ما يقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارة الطريق وقد نشروا كسرا على الارض في الرمل وهم يأكلون وهو على بقلته فسلم عليهم فقالوا له لم الى الغداء يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المتكبرين فزول وقد معهم على الارض واكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أحسبكم فاجسوني قالوا نعم فعدوهم وقدماء فحضر واقدم اليهم فاخر الطعام وحلست يا كل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فانه ذل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقلدها منه وكان يرى ذلك يدا على المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعله أن الداعي له

يتقدم منه ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستقبل الاطعام وانما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة اجابته بل الاولى التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب الدعوة من يرى أنك اكلت رزقك والله يسلم اليك ودعته كانت لله عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الدعوة منه وقال سري السقطي رحمه الله آه على لقمة ليس على الله فيها تبع ولا مخلوق فيها منة فاذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب النخعي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما فقلت أنه عقوبته وقيل لعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك تمر اليه فقال أنا ضيف أزل حيث أزلوني (الثاني) أنه لا ينبغي ان يمتنع عن الاجابة لبعده المسافة كما لا يمتنع لفقير الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لاجل ذلك يقال في النوراة أو بعض الكتب سر ميلا عد من رضا سر ميلين شيع جنازة سر ثلاثة أميال أجاب دعوة سر أربعة أميال زراخا في الله وانما قدم اجابة الدعوة والزياره لان فيه قضاء حق الحي فهو أولى من الميت وقال صلى الله عليه وسلم لودعيت الى كراع بالغيم لأجبت وهو موضع على أميال من المدينة أظرفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفره (الثالث) أن لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فان كان بسر أخاه افطاره فليفطر وليجيب في افطاره رغبة اذ حال السرور على قلب أخيه ما يجتنب في الصوم وأفضل وذلك في صوم التطوع وان لم يتحقق سرور قلبه فليصدق به بالظاهر وليفطر وان تحقق أنه متكلف فليتعلى وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول اني صائم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات اكرام الجلساء بالافطار والافطار عيادة بهذه النية وحسن خلق فتوابعه فوق ثواب الصوم ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والحجرة والحديث الطيب وقد قيل الكحل والدهن أحد القراءين (الرابع) أن يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المقروش من غير حلال أو كان يقام في الموضع منكرو من فرش ديباج أو اثناء فضة أو قصور حيوان على سقف أو حائط أو سماع شيء من الزمائم والملاهي أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والمزل واللعب واستماع الغيبة والنميمة والزور والهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمتنع الاجابة واستجابها ووجب تجرئها أو كراهتها وكذلك اذا كان الداعي ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريرا أو متكلفا طلبا للباهاة والغرر (الخامس) أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا للآخرة وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لودعيت الى كراع لأجبت وينوي الحذر من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم من لم يجب الداعي فقد عصي الله ورسوله وينوي اكرام أخيه المؤمن اتباعا لقوله صلى الله عليه وسلم من اكرم أخاه المؤمن فكأما اكرم الله وينوي ادخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم من سر مؤمنا فقد سر الله وينوي مع ذلك زيارته ليكون من المتحابين في الله اذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه التراور والتبادل لله وقد حصل البذل من أحد الجانبين فحصل الزياره من جانبه أيضا وينوي صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه فهذه ست نيات لمن اجابته بالقرابات آحادها فكيف بمجموعها وكان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن

كانت هجرته الى دنيا يصيبها الواسرة وترجوها فهجرت الى ما هاجر اليه والنية انما تؤثر في الباحات والطاعات أما المنهيات فلا فاته لونوي أن يسر اخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر وأحرام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الاعمال بالنيات بل لو قصد بالغزو والمضي هو طاعة المباحة وطلب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المرددين وجوه الخيرات وغيرها بلحق بوجوه الخيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لافي القسم الثالث * وأما الحضور فآدبه أن يدخل الدار ولا يتصد رفاً أخذ أحسن الاماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجعل بحيث يقاومهم قبل تمام الاستعداد ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة بل ان أشار اليه صاحب المكان بموضع لا يجالسه ألبته فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فخالفته تشوش عليه وان أشار اليه بعض الضيفان بالارتقاء اكراما فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان من التواضع لله الرضاء بالمدون من المجلس ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجر الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالنسبة والسؤال من يقرب منه اذا جلس واذا دخل ضيف البيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلية وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما وغل ما لك يده قبل الطعام قبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أو لا لانه يدعو الناس الى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل لينتظر أن يدخل من يأكل قياً كل معه واذا دخل فرأى منكراً غيره ان قدر والا أنكر بلسانه وانصرف والمنكر فرش الديباج واستعمال أواني الفضة والذهب والتصوير على الخيطان وسماع الملاهي والمزامير وحضور النسوة المكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحمد رحمه الله اذا رأى مكلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس الا في ضبة وقال اذا رأى كلة فينبغي أن يخرج فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تدفع حرًا ولا ردًا ولا تسترشباً وكذلك قال يخرج اذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كاستر الكعبة وقال اذا أكرى بيتاً فيه صورة او دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج وكل ما ذكره صحيح وانما النظر في الكلمة وتزيين الحيطان بالديباج فان ذلك لا ينهي الى التحريم اذا لم يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذان حرام على ذكور أمتي حل لائها وما على الخائطين منسوبا الى الذكور ولو حرم هذا الحرم تزيين الكعبة بل الاولى اباحته لموجب قوله تعالى قل من حرم زينة الله لا سيما في وقت الزينة اذا لم يقصد عادة للتفاخر وان تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر الى الديباج مهم ما لبسه الجوارى والنساء فان الحيطان في معنى النساء اذ ليس موصوفاً بالذكورة * وأما احضار الطعام فله آداب خمسة (الاول) تجهيل الطعام فذلك من اكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهما حضر الاكثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التجهيل أولى من حق اولئك في التأخير الا أن يكون المتأخر فقيراً او ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير أو أحد المعنيين في قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرم من أنهم اكرموا بتجهيل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى فإلبث أن جاء بهج خيذ وقوله فراغ الى اهله فجاء بهج سمين والروغان الذهب بسرعة وقيل في خفية وقيل جاء بهج من لحم وانما سمي عجلاً لانه عجلاً ولم يلبث قال حاتم الاصم العجلة من الشيطان الا في خمسة فانه من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام الضيف وتجهيز الميت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب وسحب التجهيل في الوليمة قبل الوليمة في أول يوم

سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث رياء (الثاني) ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً وان كانت فذلك أوفق في الطب فانها أسرع استعالة فينبغي أن تقع في أسفل المعدة وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى وفاكهة مما يتخيرون ثم قال ولحم طير مما يشتهون ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والبريد فقد قال عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام فان جمع اليه حلاوة بعده فقد جمع الطيبات ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف ابراهيم اذ أحضر الجبل الخيذ أي الخنزير وهو الذي أجيد أنجه وهو أحد مغني الاكرام أعني تقديم اللحم وقال تعالى في وصف الطيبات وأنزلنا عليكم المن والسلوى المن العسل والسلوى اللحم سمى سلوى لانه يتسلى به عن جميع الازام ولا يقوم غيره مقامه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سيد الازام اللحم ثم قال بعدد كرام المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم فاللحم والحلاوة من الطيبات قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه اكل الطيبات تورث الرضاء عن الله وتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بثلج يخاف الشكر وقال بعض الادباء اذا دعوت اخوانك فأطعمهم حصرية وبورانية وسقيهم ماء بارداً فقد اكملت الضيافة وأنفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن تحتاج الى هذا اذا كان خبزك جيداً وماؤك بارداً وخلصك حامضاً فهو كفاية وقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان والتمسك على المائدة خير من زيادة اللونين ويقال ان الملائكة تحضر المائدة اذا كان عليها بقل فذلك أيضاً مستحب ولم يفته من التزين بالخضرة وفي الخبر ان المائدة التي انزلت على بني اسرائيل كان عليها من كل البقول الا الكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون وخبز رمان فهذا اذا اجتمع حسن للواقعة (الثالث) أن يقدم من الألوان ألطفها حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر الا كل بعده وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استنكار الاكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ويصفون القصاع من الطعام على المائدة لئلا كل كل واحد مما يشتهي وان لم يكن عند اللون واحد ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا الطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المروءات أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم الى بعض المشايخ لونا بالشام فقلت عندنا بالعراق انه يقدم هذا آخر فقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له لون غيره فحجلت منه وقال آخر كما جماعة في ضيافة تقدم البناء لون من الرؤس المشوية طيخاً وقديداً فكنا لانا كل ينتظر بعد هالونا أوجحلاً فجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها فنظر بعضنا الى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحاً ان الله تعالى يقدر أن يخلق رؤساً بلا ابدان قال وبقنا تلك الليلة جيعاً نطلب قتيلاً الى المصور فلهذا السحب أن يقدم الجميع أو يجبر معانده (الرابع) أن لا يسادر الى رفع الألوان قبل تمكثهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها فلهل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده ما استحضروه أو بقيت فيه حاجة الى الاكل فيتنفص عليه بالمبادرة وهي من التمكن على المائدة التي يقال انها خير من لونين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان * حكى عن السجوري وكان صوفياً من احضر عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم اليهم حمل وكان في صاحب المائدة يخل فلما رأى القوم مرقوا الحمل كل غمرق ضيق صدره وقال يا غلام ارفع الى الصبيان قرقع الحمل الى داخل الدار فقام السجوري بعد وخلف الحمل فقبل له الى أن فقال آكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وامر برذائل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل

القوم فانهم يستغيثون بل ينبغي أن يكون آخرهم اكلا كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان
ويتركهم يستوفون فاذا قاربوا الفراغ جئنا على ركبته ومثله الى الطعام واكل وقال بسم الله
ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام
قدر الكفاية فان التقليل من الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراة لا سيما اذا كانت
نفسه لا تسمع بأن يأكلوا الكسل الا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن
يتترك بفضلة طعامهم اذ في الحديث أنه لا يحاسب عليه أحضر ابراهيم بن آدم رحمه الله طعاما كثيرا
على مائدة فقال له سفيان يا أبا اسحاق أما تخاف أن يكون هذا سرفا فقال ابراهيم ليس في الطعام
سرف فان لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من
يأهي طعامه وكره جماعة من الصحابة كل طعام المباحة ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لانهم كانوا لا يقدمون الا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع
وينبغي أن يعزل أو لا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامحة الى رجوع شيء منه فاعلم
لا يرجع فتضيق صدورهم وتنطق في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أطم الضيفان ما ينبغي كراهية
قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الرثة
الا اذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلب راض او علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به فان كان
يظن كراهية فلا ينبغي أن يؤخذوا اعلم رضا فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي
أن يأخذ الواحد الا ما يخصه او ما يرضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء (فاما) الانصراف فله ثلاثة
آداب (الاول) أن يخرج مع الضيف الى باب الدار وهو سنة وذلك من اكرام الضيف وقد أمر
بأكرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم والآخر فليكرم ضيفه وقال عليه
السلام ان من سنة الضيف أن يشيع الى باب الدار قال أبو قتادة قدم وفد الجاشي على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقام بخدمة نفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلا انهم كانوا
لا يحاسبون مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم وتمام الاكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول
والخروج وعلى المائدة قبل الاوزاعي رضي الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب
الحديث وقال يزيد بن ابي زياد ما دخلت على عبد الرحمن بن ابي ليلى الا حدثنا حديثا حسنا وأطعنا
طعاما حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن
الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى
بعض السلف رسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضروا كانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا فخرج
اليه صاحب المنزل وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فكسرة ان بقيت قال لم يبق قال
فالتقدرا مسحها قال قد غسلتها فانصرف بحمد الله تعالى فقبل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا
بنية وردنا بنية فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق وحكي أن استاذ ابي القاسم الجنيدي دعاه صبي
الى دعوة ابيه اربع مرات فردد الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة تطيبيا للقلب الصبي
بالحضور وولقب الأب بالانصراف فهذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى واطمأنت بالتوحيد
وضارت لا تشاهد في كل رد وقبول غيره فيما بينه وبين ربه فلا تكسر بما يجري من العباد من الازلال
كلا لا يستبشر بما يجري منهم من الاكرام بل يرون الكمال من الواحد القهار ولذلك قال بعضهم
أنا لا أجيب الدعوة الا لأني أكرهها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه
(الثالث) أن لا يخرج الا برضاء صاحب المنزل واذنه ويراعى قلبه في قدر الاقامة واذنزل ضيفا فلا

يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج الى اخراجه قال صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام فما
زاد فصدقة نعم لو أخرج رب البيت عليه عن خلوص قلبه القام اذ ذلك ويستحب أن يكون عنده
قراش للضيف التازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قراش الرجل وقراش المرأة وقراش للضيف
والرابع للشيطان (فصل يجمع آدابا ومنها هي طيبة وشرعية متفرقة) (الاول) حكي عن ابراهيم
النخعي أنه قال الاكل في السوق دناءة وأسندته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده غريب
وقد نقل ضيعة عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام وري بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين بأكل في السوق
فقبل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وأكل في البيت فقبل تدخل المسجد قال أسئني أن
أدخل بيته الا كل فيه ووجه الجمع أن الاكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو
حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الاشخاص فن لا يلحق
ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفرط الشرة ويقدر ذلك في الشهادة ومن يلبق ذلك بجميع
أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا (الثاني) قال علي رضي الله عنه من ابتدأ أكله
بالمخ أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ومن أكل في يوم سبع تمرات مجوعة قتلت كل دابة في بطنه
ومن أكل كل يوم احدى وعشرين زينة حرام لم يرف في جسده شيئا يكرهه والعم ينبت اللحم والثريد
طعام العرب والشفارجات تعظم البطن وترخي الألتين ولحم البقر ذاء ولبنها شفاء وسمنها دواء
والشحم يخرج مشله من الداء ولن تستشفي النساء بشيء أفضل من الرطب والسمك يذيب الجسد
وقراءة القرآن والسواك يذهبان البلم ومن أراد البقاء ولا يبقا فليأكل بالقداء وليتقذر العشاء
وليلبس الخداء ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمن وليقل غشيان النساء وليخف الزداء وهو
الدين (الثالث) قال الحاج ابي بعض الاطباء صف لي صفة أخذ بها ولا أعدوها قال لا تشك من النساء
الاقتناء ولا تأكل من اللحم الا قويا ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نجيته ولا تشرب دواء الا من علة
ولا تأكل كل من الفاكهة الا نضجها ولا تأكل طعاما الا جدد مضغه وكل ما أحببت من الطعام
ولا تشرب عليه فاذا شربت فلان كلن عليه شيئا ولا تحبس الغائط والبول واذا أكلت بالنهار فم
واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تمام ولو مائة خطوة وفي معناه قول العرب تغذ غنذ تغش تغش يعني
تتدد كما قال الله تعالى ثم ذهب الى أهله يمشي اي يتقطر ويقال ان حبس البول يفسد في الجسد كما
يفسد النهر ما حوله اذا سدت مجراه (الرابع) في الخبر قطع العروق مسقة وترك العشاء مهزلة والعرب
تقول ترك الغذاء يذهب بشحم الكاذبة يعني الألية وقال بعض الحكماء لا يشي لا يخرج من منزلك
حتى تأخذ حلك أي تغذي اذ به يبقى الحلم وزول الطيش وهو أيضا أقل لشهوته لما يرى في السوق
وقال حكيم لسمين أرى عليك قطيفة من لسج أضراسك فم هي قال من أكل لباب البر وصغار المعز
وأذن من يجام بنفس السكان (الخامس) الحمية تضرب بالصحيح كما يضرب بالمرضى هكذا
قبل وقال بعضهم من احتج فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافي وهذا حسن في حال الصحة
ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهييا يأكل تمر او احدى عينيه رمدا فقال أأنا كل التمر وأنت
رمد فقال يا رسول الله انما أكل بالشق الا خريعتي جانب السليمة فصحك رسول الله صلى الله عليه
وسلم (السادس) أنه يستحب أن يحمل طعام الى أهل الميت وليأجاء نعي جعفر بن ابي طالب قال عليه
السلام ان آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فاحملوا اليهم ما يأكلون فذلك سنة واذا قدم
ذلك الى الجمع حل الاكل منه الا ما هيأ للتواضع والعينات عليه باليكاء والجزع فلا ينبغي أن يؤكل

أحرز شرطه فليق الله في الشطر الثاني وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل الحرز من مخالفة
 شخص من الفساد فكان الفساد للمفسدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما
 وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يقطع الأثر ثلاث وله صاحبه يدعو له الحديث ولا يوصل إلى
 هذا إلا بالنكاح (وأما الآثار) فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح إلا عجز أو جور فبين أن الذين
 غير مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نكاح الناس
 حتى يتزوج ويحتمل أنه جعله من الناس وتسميته له ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة
 الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النكاح إلا بفرار القلب ولذلك كان يجمع علمانه لما أدر كوا عكرمة
 وكريما وغيرهما ويقول إن أردتم النكاح أن كنتم فان العبد إذا تزعج الإيمان من قلبه وكان ابن
 مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمرى إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا
 ومات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مضطربا فقال زوجوني فاني
 أكره أن ألقى الله عزبا وهذا من أجل أن النكاح فضلا لا من حيث الحرز عن غائلة
 الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد وكان بعض الصحابة
 قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجده وبيت عنده الحاجة أن طرقت فقال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ألا أتزوج فقال يا رسول الله اني فقير لاني في وأقطع عن خدمتك فسكت
 ثم عاد ثانيا فأعاد الجواب ثم نفكر العجاني وقال والله رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصحني
 في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأعلن فقال له الثالثة ألا أتزوج قال
 فقلت يا رسول الله زوجني قال اذهب إلى بني فلان فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن
 تزوجوني ففانكم قال فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لأصحابه اجمعوا الأخيكم وزن نواف من ذهب
 فجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكروه فقال له أولم وجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة وهذا التكرير
 يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح وحكي أن بعض العباد
 في الأمم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة فذكر النبي زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولا أنه
 تارك لشيء من السنة فاعتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال
 لست أحرمه ولكني فقير وأنا عيال على الناس قال أنا أزوجك ابنتي فزوجته النبي عليه السلام
 ابنته وقال بشر بن الحارث فضل على أحمد بن حنبل ثلاث بطلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلبه
 لنفسى فقط ولا تساعه في النكاح وضيقت عنه ولأنه نصب اماما للعامة ويقال ان أحمد رحمه الله
 تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولد عبد الله وقال أكره أن أبيت عزبا وأما بشر فانه لما قيل له ان
 الناس يشكمون فيك لتركت النكاح ويقولون هو تارك السنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض
 عن السنة وعوتب مرة أخرى فقال ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى ولئن مثل الذي عليهن
 بالمعروف فذكر ذلك لأحمد فقال وأين مثل بشرانه فبعد على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه
 روى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رفعت منازلتي في الجنة واشرف في على مقامات الأنبياء
 ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن يلقاني عزبا قال فقلنا لا ما فعل أبو نصر
 التمار فقال رفع فوق سبعين درجة قلنا بماذا فقد كثر الذوق قال بصبره على بنيانه والعيال وقال
 سفيان بن عيينة كثر النساء ليس من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أزهد أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نساء وسبع عشرة سترية فالنكاح سنة ماضية وخلق من
 أخلاق الأنبياء وقال رجل لآبراهيم بن آدم رحمه الله طوبى لك فقد تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال

روعة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنافيه قال فما الذي يمنعك من النكاح فقال مالي
 حاجة في امرأة وما أريد أن أعز امرأة بنفسى وقد قيل فضل المتأهل على العزب كفضل الجاهد
 على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب

﴿وأما ما جاء في الترغيب عن النكاح﴾

فقد قال صلى الله عليه وسلم خير الناس بعد المائتين الخفيف الخاذ الذي لا أهل له ولا ولد وقال صلى
 الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يذ زوجته وأبويه وولده يعبرونه بالفقر
 ويكفونه ما لا يطيق فيدخل المداخيل التي يذهب فيها دينه فيهلك وفي الخبر قلة العيال أحد
 اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر عن خير من
 الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار وقال أيضا الوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ
 القلب ما لا يجد المتأهل وقال مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى وقال
 أيضا ثلاث من طلبن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشا أو تزوج امرأة أو كتب الحديث وقال
 الحسن رحمه الله إذا أراد الله بعبد خيرا لم يشغله بأهل ولا مال وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في
 هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغله وهو إشارة
 إلى قول أبي سليمان الداراني ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشغوم وبالجملة لم ينقل
 عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا إلا مقررا بشرط وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقا
 ومقررا بشرط فلنكشف الغطاء عنه فاحصر آفات النكاح وفوائده (آفات النكاح وفوائده)
 وفيه فوائد خمسة الولد وكسر الشهوة وتدبير المنزل وكثرة العشرة وبجادة النفس بالقيام بهن
 في الفائدة الأولى الولد وهو الأصل وله وضع النكاح والمتصور دبقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن
 جنس الانس وإنما الشهوة خلقت باعثة مستحثة كالوكل بالفصل في إخراج البذر وبالنسبة في
 التمكين من الحرث نطفها في الساقية إلى القفاص الولد بسبب الوقوع كالتلطف بالطير في
 الحب الذي يشبهه ليساق إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص
 ابتداء من غير حرائة وزدواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب السببات على الأسباب مع الاستغناء
 عنها اظهار القدرة وانما الجائب الصنعة وتحقيقا لما سبق به الشبهة وحقت به الكلمة وجري به
 القلم وفي التوصل إلى الولد قربة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب فيه عند الأمن من غوائل
 الشهوة حتى لم يجب أحدهم أن يلقى الله عزبا. الأول موافقة محبة الله بالسعي في تحصيل الولد بقاء
 جنس الانسان الثاني طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مهاباته والثالث
 طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده والرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله (أما
 الوجه الأول) فهو أدق الوجوه وأبعدها عن أفهام الجاهل وهو أحقها وأقواها عند ذوي البصائر
 النافذة في عجائب صنع الله تعالى ويجاري حكمه ويأبى أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر والآلات
 الحرث وهما له أرضا مهيأة للحرثة وكان العبد قادر على الحرثة وكل به من يتقاضاه عليها فان
 تكاسل وعطل آلتا الحرث وترك البذر ضائعا حتى فسد ودفع الموكل عن نفسه شئ من الحيلة كان
 مستحقا للعتاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكرا والأنثيين وخلق النطفة في
 القفار وهما لها في الأنثيين عروقا ويجاري وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة وسلط متقاضى
 الشهوة على كل واحد من الذكرا والأنثيين فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلق في الاعراب عن
 مرادخالها وتنادي أبواب الأسباب بتعريف ما أعدت له هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على

الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج واليه الاشارة بقوله عليه السلام من نكح فقد حصن نصف دينه فليكن الله في الشطر الآخر واليه الاشارة بقوله عليكم بالباة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء واكثر ما نقلناه من الآثار والاشارة الى هذا المعنى وهذا المعنى دون الاول لان الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد فالتكاح كاف لشغله دافع لجعله وصار فشر سطوته وليس من يجب مولاة رغبة في تحصيل رضاه كن يجب الطلب الخلاص من غائلة التوكيل فالشهوة والولد مقدران وبينهما ارتباط وايس يجوز ان يقال المقصود اللذة والولد لازم منها كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الاكل وليس مقصودا في ذاته بل الولد هو المقصود بالقطرة والحكمة والشهوة باعنة عليه ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الابد وهو ما في قضاءه من اللذة التي لا توازيها اللذة لودامت فهي منبهة على الذات الموعودة في الجنان اذا التزيب في لذة لم يجد لها ذوقا لا ينفع فلورغب الغيبين في لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك والسلطنة لم ينفع التزيب واحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعنا على عبادة الله فانظر الى الحكمة ثم الى الرحمة ثم الى النسيئة الالهية كيف غيبت تحت شهوة واحدة حياتين حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المربى فانه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الاخرى فان هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة الموصلة اليها فيستعيد العبد بشدة الرغبة فيها تيسر المواظبة على ما يوصله الى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا وظاهرا بل من ذرات ملكوت السموات والارض والوتختان لطائف الحكمة ومجائبها ما يحار العقول فيها ولكن انما يكشف القلوب الطاهرة بقدر صغائرها وبقدور رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها فالتكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهمة في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت الى اقتمام الفواحش واليه اشارة بقوله عليه السلام من الله تعالى الاتقوا الله تكن فتنة في الارض وفساد كبير وان كان ملجأ الجاهل التمسك بفغائبه ان يكف الجوارح عن اجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه وتحذره بامور الوقوع ولا يفر عنه الشيطان الموسوس اليه في اكثر الاوقات وقد يعرض له ذلك في اثناء الصلاة حتى يجري على خاطره من امور الوقوع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاستحيائه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الامور للرئى في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق اكثر الخلق الا أن ينضاف اليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك الا بالتكاح وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها قال فتادة في معنى قوله تعالى ولا تجعلنا مالا طاعة لنا به هو الغلة وعن عكرمة ومجاهد أنها ما قال في معنى قوله تعالى خاق الانسان ضعيفا أنه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن يحيى اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنه ومن شر غاسق اذا وقب قال قيام الذكر وهذه بلية غالبية انا حاجت لا يقارمها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة لان تكون باعنة على الحياتين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم واليه اشارة عليه السلام بقوله ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب منكن واتم ذلك لحيث الشهوة وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى أعوذ بك من شر سمعى وبصرى وقلبي وشر مني وقال أسألك أن تطهر قلبي

وتحفظ فرجي فما يستعذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز للناس اهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر التكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة او وقف بين يديه موقفة في معاملة فطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا بصيغته من ذلك كثير فقال لورضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكنى ما خطر على قلبي خاطر يشغلي عن حالى الا فتدته فأستريح وأرجع الى شغلي ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين ما الذى تبرمهم قال يا كلون كثيرا قالوا أنت أيضا لوجعت كما يجوعون لأكلت كيايا كانوا قال يشكون كثيرا قالوا أنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجت كما يحفظون لنجت كما يشكون وكان الجديد يقول أحتاج الى الجماع كى أحتاج الى القوت فازوجه على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع نظره على امرأة فتناقت البهاقنه أن يجامع اهله لان ذلك يندفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة قد دخل على زنب فقصى حاجته وخرج وقال صلى الله عليه وسلم ان المرأة اذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فاذا رأى أحدكم امرأة فاجتنه فليأت اهله فان معها مثل الذى معها وقال عليه السلام لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها عنها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومتك قال ومنى ولكن الله أعاننى عليه فأسلم قال سفيان بن عيينة فأسلم معناه فأسلم أنا منه هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكى عن ابن عمر رضى الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الاكل ورجعوا جامع قبل أن يصلى المغرب ثم يغتسل ويصلى وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله واخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواربه في شهر رمضان قبل العشاء الاخرة وقال ابن عباس خير هذا لامة أكثرها نساء ما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للتكاح أشد ولاجل فراغ القلب أبيع التكاح الامتد خرف الغنى مع أن فيه ارقاق الولد وهو نوع اهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرة ولصكن ارقاق الولد أهون من اهلاك الدين وليس فيه الاتقيص الحياة على الولد مدة وفي اقتمام الفاحشة نفوت الحياة الاخرى التي تستحق الاعمار الطويلة بالاضافة الى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحييت من الناس وأنا الآن أهايك وأجلك فقال ابن عباس ان العالم بمنزلة الوالد فما كنت أفصيت به الى أهلك فأفص الى به فقال انى شاب لا زوجة لى وربما خشيت الغنى على نفسي فربما استحييت بيدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال أف وتف نكاح الامة خير منه وهو خير من الزنا فيدأتبه على أن العرب المغتلم مردين ثلاثة شرورا دناها نكاح الامة وفيه ارقاق الولد واشد منه الاستمتاع بالبدن أو الخسة الزنا ولم يطلق ابن العباس الاباحة في شيء منه لانها محذوران ففرع اليها محذوران الوقوع في محذور واشد منه كما فرغ الى تناول الميتة محذوران هلاك النفس فليس ترجح أهون الشرين في معنى الاباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات وان كان يؤذن فيه عند اشراف النفس على الهلاك فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يتم الكل بل الاكثر فرب شخص قترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فينعدم هذا الباعث في حقه ويبقى ما سبق من أمر الولد فان ذلك عام الا للمسوح وهو نادر ومن الطباع ما يغلب عليها الشهوة بحيث لا تنصحه المرأة الواحدة فيستحب

صاحبها الزيادة على الواحدة الى الاربع فان بسر الله مودة ورحمة واطمان قلبه من والا فيستحب له الاستبدال فقد تكلم على رضي الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال وقال ان الحسن ابن علي كان منكاحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وكان ربما عقد على اربع في وقت واحد وربما طلق اربع في وقت واحد واستبدل بين وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن أشبهت خلقي وخلق وقال صلى الله عليه وسلم حسن مني وحسين من علي قيل ان كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج المفسرون شعبة بثمانين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث والاربع ومن كان له اثنتان لا يجصي ومهما كان الباحث معلوما فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فلينظر اليه في الكثرة والقلّة (الفائدة الثالثة) ترويح النفس وابتسائها بالجمالة والنظر والملاعبة اراحة للقلب وتقوية له على العبادة فان النفس ملول وهي عن الحق تفور لانه على خلاف طبيعتها فلو كلفت المداومة بالا كراه على ما يحتاجها جمعت وثابت واذار وحت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويرقح القلب وينبغي أن يكون للنفس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك قال الله تعالى ليسكن اليها وقال علي رضي الله عنه رويها القلوب ساعة فانها اذا اكرهت عمت وفي الخبر على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يباح فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخلف فيها عظمه ومشر به فان في هذه الساعة عونا على تلك الساعات ومثله بلقط آخر لا يكون العاقل طامعا الا في ثلاث ترويح لعداء ومرومة لعاش أو ولذة في غير محرم وقال عليه الصلاة والسلام لكل عامل شره ولكل شره فترة فمن كانت فترته الى سنني فقد اهتدى والشره الجذو المكابدة بحدة وقوة وذلك في ابتداء الارادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان ابو المرداء يقول اني لا استجم نفسي شيئا من الله ولا تقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقاع فدلتني على الهربة وهذا ان صح لا يحمل له الا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فانه استشارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الاكثر من هذا الانس وقال عليه الصلاة والسلام جيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة فهذه ايضا فائدة لا ينكرها من جرب اتعاب نفسه في الافكار والادكار وصنوف الاعمال وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى أنها تطرد في حق المسحوح ومن لاشه ووله الا ان هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والخضرة وأمثالها ولا يحتاج الى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبة حتى فيختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص فليست به (الفائدة الرابعة) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتسكف بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف الاواني وتهئية أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تسكف بجميع أشغال المنزل لصاعا أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال ابو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخرة وانما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آتينا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولو لسانا اذا كرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فانظر كيف جمع بينهما وبين

الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فليعينه حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يقول ما أعطي العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة وان منهن غنى لا يجدي منه ومنهن غلا لا يغدي منه وقوله لا يجدي أي لا يعتاض عنه بعتاء وقال عليه الصلاة والسلام فضلت على آدم بمحصلين كانت زوجته عون له على المعصية وأزواجه أعوان لي على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطاني مسلم لا يأمر الا بخير فعد معا ونها على الطاعة فضيلة فهذه ايضا من الفوائد التي يقصدها الصالحون الا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو الى امر آتين بل الجمع ربما يغص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشرتها وما يحصل من القوة بسبب تدخل العشائر فان ذلك مما يحتاج اليه في دفع الشر وروطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشر ورسم حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل (الفائدة الخامسة) مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحق الاهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الاذى منهم والسعي في اصلاحهم وارشادهم الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لاجلهم والقيام بتربيتهم لأولاده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والاهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم وانما يجترز منها من يجترز خيفة من القصور عن القيام بحقوقه او الاقدار عليه الصلاة والسلام يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وليس من اشتغل باصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل باصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الاذى كمن رفه نفسه وأراحها فافقاساة الاهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل علي أحمد بن حنبل بثلاث احداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر في القربة برفقها الى في امرائه وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطاني الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الابدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه في الغزو تعلمون عملا أفضل مما نحن فيه قالوا ما تعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فاهو قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر الى صبيانه نياما متكفين فسترهم وغطاهم بشويه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم من حنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين وفي حديث آخر ان الله يحب الفقير المتخفف أباب العيال وفي الحديث اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهتم العيال ليكفرها عنه وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بطلب المعيشة وقال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن اليهن حتى يقبهن الله عنه أو جب الله له الجنة البتة البتة الا أن يعمل عملا لا يغفر له كان ابن عباس اذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى أن ماتت فعرض عليه الترويح فامتنع وقال الوحدة أروح قلبي وأجمع لهمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا يتزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما تزل واحد نظر الى وقال لمن وراءه هذا هو المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم ففتحت أن أسألهم هبة من ذلك الى أن مرت بي آخرهم وكان غلاما فقلت له يا هذا من هذا المشؤم الذي تومنون اليه فقال أنت قتلت ولم ذلك قال كنت رفع علمك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فذجعة أمرنا أن نضع علمك مع

الخالفين فاندري ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث
وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام ان قوما دخلوا على نونس النبي عليه السلام فأضيقهم فكان
يدخل ويخرج الى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فتجسوا من ذلك فقال لا تعجبوا
فاني سألت الله تعالى وقلت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فجعله في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت
فلان تترجح بها فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر
الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بغه أو المشارك لمن حسن خلقه لا يترشح منه خبايا النفس
الباطنة ولا تكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لامثال
هذه المحر كات واعتياد الصبر عليها التعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة
باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أضياف
القوائد ولكنه لا ينتفع بها الا أحد رجلين * اما رجل قصد المجاهدة والازالة وهذاب الاخلاق
لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا الطريق في المجاهدة وترتاض به نفسه واما رجل من
العايدين ليس له سبيل الباطن وحركة بالذكرو القلب وانما عمله عمل الجوارح بصلوة أو حج أو غيره
فعله لا طائل وأولاده يكسب الحلال لهم والقيام بترتيبهم أفضل لهم من العبادات اللازمة لبدنه التي
لا يتعدى خبرها الى غيره فاما الرجل المهذب الاخلاق اما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة اذا
كان له سبيل الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فان
الرياضة هو مكفي فيها واما العبادات في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لانه أيضا عمل وفائدة
أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه قوائد النكاح في الدين
التي بها يحكم له بالفضيلة * أما آفات النكاح ثلاث (الاولى) وهي أقواها الجزع طلب الحلال فان
ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع
للطلب والاطعام من الحرام وفيه هلاك أهله وانعزب في أمن من ذلك وأما التزوج في
الاكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه وفي الخبر ان العبد لو وقف
عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين
اكتسبه وفيما أنفقه حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا يبقى له حسنة فتنادي الملائكة
هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارتعن اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في
القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون يا ربناخذ لنا بحسنة منه فانه ما علمنا
ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا تعلم فيقتص لهم منه وقال بعض السلف اذا أراد الله بعدد شرا
سلط عليه في الدنيا أن ياتيه شه بني العيال وقال عليه الصلاة والسلام لا يلقى الله أحد مذنب أعظم
من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها الامن له مال موروث أو مكتسب من حلال يني
به وبأهله وكان له من القناعة ما يمتعه من الزيادة فان ذلك يتخلص من هذه الآفة او من هو محترف
ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اضطياد او كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين
ويقدر على أن يعامل به اهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سالم رحمه الله
وقد سئل عن التزوج فقال هو أفضل في زماننا هذا من أدركه شيق غالب مثل الجار يرى الأناك فلا
ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى (الآفة الثانية) القصور عن القيام
بمجهن والصبر على أخلاقهم واجتماع الادنى منهم وهذه دون الاولى في العوم فان القدرة على هذا
أيسر من القدرة على الاولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بمحظوظهن أهون من طلب الحلال

وفي هذا أيضا خطر لانه راع ومسؤول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام كفى بالمرء اثما أن يضيق
من يقول وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الأبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع
اليهم ومن يقصر عن القيام بمجهن وان كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم
نارا أمرنا أن نقيم النار كنفني أنفسنا والانسان قد يهمل عن القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف
عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أماراة بالسوء ان كثرت كثرا لا مرام بالسوء غالبا
ولذلك اعتذر بعضهم من التزوج وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيف اليها نفسا أخرى كما قيل
لن يسع الفأرة جحرها * علق المكنس في دبرها * وكذلك اعتذر ابراهيم بن آدم رحمه الله وقال
لا أغرامر أة بنفسي ولا حاجة لي فيهن اي من القيام بمجهن وتحصينهن وامتاعهن وأنا عاجز عنه
وكذلك اعتذر بشر وقال ينبغي من النكاح قوله تعالى ولحق مثل الذي عليهن وكان يقول لو كنت
أعول دجاجة خلقت أن أصير جلادا على الجسر وروى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان
فقبل له ما هذا موقبك فقال وهل رأيت ذاعبال أفلم وكان سفيان يقول
يا حبذا العزبة والفتاح * ومسكن تحرقه الرياح * لا يحب فيه ولا صباح
فهذه آفة عامة أيضا وان كانت دون عموم الاولى لا يسلم منها الا حكم عاقل حسن الاخلاق يصير
بعادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بمجهن يتعاقل عن
زلاتهن ويديار بعقله أخلاقهن والاعلم على الناس السفة والقطاظة والحدة والطيش وسوء الخلق
وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا زاد بالنيكاح فسادا من هذا الوجه لا محالة
فالوحدة أسلم له (الآفة الثالثة) وهي دون الاولى والثانية أن يكون الامل والولد شاعلا له عن الله
تعالى وجادا له الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للاولاد بكثرة جمع المال واذا حار لهم وطلب
التفاخر والتكبر بهم وكل ما شغل عن الله من اهل ومال وولد فهو مشغوم على صناعته ولست أغني
بهذا أن يدعو الى محذور فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو الى التمتع
بالمباح بل الى الاغراق في ملاعبة النساء ومؤانستهن والامعان في التمتع بهن وشور من النكاح أنواع
من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينقض الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيها للتفكير
في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال ابراهيم بن آدم رحمه الله من تعود أنفاد النساء لم يجئ منه شيء
وقال ابوسليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن الى الدنيا أي يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فهذه
بجامع الآفات والقوائد فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور
عن الا حاطة بجميع هذه الامور بل تتخذ هذه القوائد والآفات معتبرا ومحكوا يعرض المرء عليه
نفسه فان انتفت في حق الآفات واجتمعت القوائد بان كان له مال خلل وخلق حسن وحدث في
الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد محتاج الى تدبير
المنزل والتحصن بالعشيرة فلا يمازى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعي في تحصيل الولد فان
انتفت القوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان تقابل الامران وهو الغالب فينبغي أن
يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في نقصان منه فاذا
غلب على النظر رجحان أحدهما حكم به وأظهر القوائد الولد وتكبين الشهوة وأظهر الآفات
الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلتعرض تقابل هذه الامور فتقول من لم يكن في أدبه
من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام
والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا ينبغي

ينقصان هذين الأمرين أمر الولد فان النكاح للولد سعي في طلب حياة للولد وهو موهبة وهذا نقصان في الدين ناجز حفظه حياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الآخرة وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الأفتين وأما إذا انضاف إلى أمر الولد الحاجة كسر الشهوة لتوقان النفس إلى النكاح فظهر فان لم يقو الجاهم التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنى فالنكاح له أولى لانه متردد بين أن يقسم الزنى أو يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وإن كان يثق بنفسه أنه لا يزنى ولكن لا يقدر مع ذلك على غرض البصر من الحرام فترك النكاح أولى لان النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائماً فيه عصيانه وعصيان اهله والنظر يقع أحياناً وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زناه العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو إلى الغفوة أقرب من اكل الحرام إلا أن يخاف اقضاء النظر إلى معصية الفرج فيرجع ذلك إلى خوف العنت واذ ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غرض البصر ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لان عمل القلب إلى الغفوة أقرب وانما يراد فراغ القلب للعبادة ولانتم عبادة مع الكسب الحرام واكلمه واطعامه فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها ومن أحاط بهذا الشكل عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى اذ ذلك بحسب الأحوال صحيح فان قلت فمن آمن الآفات فالأفضل له التخلي لعبادة الله والنكاح فأقول يجمع بينهما لان النكاح ليس مانعاً من التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضاً أفضل لان الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغراً للأوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى اوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة إلا بالصلاة النافلة أو الحج أو ما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح له أفضل لان في كسب الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعاً من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج فاعلم ان الأفضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قوت منته وعلت همته فلا يشغله عن الله شاعل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة متخلياً للعبادة لله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حق غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعاً لهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل ودرجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير الجراح فخصم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حاله يؤثر فيها الاشتغال بالاهل او يعتذر معها طلب الحلال او لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فآثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم واحكام اعصارهم في طيب الكسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وماله فيه ومهما كانت الأحوال متغيرة

حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها أفضل فحفظنا أن نزل أفعال الانبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم

(الباب الثاني) في ما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

(أما العقد) فأركانها وشروطه لينعقد وينقضي الحل أربعة الأول اذن الولي فان لم يكن فالسلطان الثاني رضا المرأة ان كانت ثيباً بالغاً او كانت بكر ابناً بالغاً ولكن يزوجهما الأب والجد الثالث حضور شاهدين ظاهري العدالة فان كانا متورين حكماً بالانقضاء للحاجة الرابع ايجاب وقبول متصل به بلفظ الإنكاح أو الترويج أو معناه الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما وأما آدابه فتقدم الخطبة مع الولي لا في حال عدة المرأة بل بعد انقضاءها ان كانت معتدة ولا في حال سبق غير بالخطبة اذ نهى عن الخطبة على الخطبة ومن آدابه الخطبة قبل النكاح ومنزج التعميد بالإيجاب والقبول فيقول المزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله وزوجتك ابنتي قلانة ويقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله قبالت نكاحها على هذا الصداق وليكن الصداق معلوماً خفياً والتعميد قبل الخطبة أيضاً مستحب ومن آدابه أن يلقى أمر الزوج إلى سمع الزوجة وان كانت بكر اذ كان أخرى وأولى باللفة ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فانه أخرى أن يؤدم بينهما ومن الآداب احضار جمع من اهل الصلاح زيادة على الشاهدين الذين هم اركان الصحة ومنه أن ينوي بالنكاح اقامة السنة وغرض البصر وطلب الولد وسائر القوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده بغير الهوى والتمتع فيه يرعاه من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله اذا وافق الحق الهوى فهو الرشد بالبرسيان ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حظ النفس وحق الدين باعشامعا ويستحب أن يعتد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال ويحيى في شوال (وأما المنكوحه فيعتبر فيها نوعان) أحدهما العلة والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد (النوع الأول ما يعتبر فيها العلة) وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح والموانع تسعة عشر (الأول) أن تكون منكوحه للغير (الثاني) أن تكون معتدة للغير سواء كانت عدة وفاة او طلاق او وطء شبهة او كان في استبراء وطء عن ملك يمين (الثالث) أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كفة على لسانها من كلمات الكفر (الرابع) أن تكون مجوسية (الخامس) أن تكون وثنية او زندقية لاتنسب إلى نبي وكاتب ومنهن المعتقدات لمذهب الاباحية فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتدة مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كتابية قد دانت يدينهم بعد التبدل أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فليست من نسب نبي اسرائيل فاذا عدمت كلتا الخصلتين لم يحل نكاحها وان عدمت النسب فقط فليس خلاف (السابع) أن تكون رقيقة والنالك حر اذ راعى طول الحرية او غير خائف من العنت (الثامن) أن تكون كلها او بعضها مملوكاً كالتام ملك يمين (التاسع) أن تكون قريبة للزوج بأن تكون من اصوله او فصوله او فصول اول اصوله أو من كل اصل بعد اصل وأعني بالاصول الاقهار والجذات وبفصوله الاولاد والاحفاد وبفصول اول اصوله الاخوة وأولادهم وبأول فصل من كل اصل بعد أصل العمت والخالات دون أولادهن (العاشر) أن تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الاصول والفصول كاسبق ولكن المحرم خمس رضعات وما دون ذلك لا يحرم (الحادي عشر) المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون النالك قد نكح

قوله التبرسيان بالكسر من أجود القوم في القاموس

ابنتها أو حقدتها أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل أو وطين بالشبهة في عقد أو وطين أمها أو إحدى
جداتها بعقد أو شبهة عقد فبجرت العقد على المرأة بجرم أمها أو لا بجرم فروعها إلا بالوطء أو يكون
قد نكحها أبوه أو ابنه قبل (الثاني عشر) أن تكون النكوة خامسة أي يكون تحت النكاح أربع سواها
إما في نفس النكاح أو في عدة الرجعة فإن كانت في عدة ينونه لم تمنع الخامسة (الثالث عشر) أن
يكون تحت النكاح أخها أو عمتها أو خالتها أي يكون بالنكاح جامع بينهما أو كل شخصين بينهما قرابة
لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجع بينهما (الرابع عشر) أن يكون
هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح (الخامس عشر) أن
يكون النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح (السادس عشر) أن تكون محرمة بمجموع
أو محرمة أو كان الزوج كذلك فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التحلل (السابع عشر) أن تكون ثيبا
صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (الثامن عشر) أن تكون يتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد
البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن توفي عنها ودخل
بها فأنهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا فهذه هي الموانع المحرمة (أما الخصال الطبية
للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده ثمانية) الدين والخلق والحسن
وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة (الاولى) أن تكون صاحبة ذات
دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فانها إن كانت ضغينة الدين في صيانة نفسها وفرجها
أزرت بزوجه وأسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه فان سلك سبيل
الحيلة والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة وان سلك سبيل التساهل كان منها وابدته وعرضه ومنسوبا إلى
قلة الحيلة والافتة وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر
عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إن لي امرأة
لا ترد ولا مس قال طلقها فقال اني أحبها قال أمسكها وانما أمرها بما أسألكم عليه فأنه إذا
طلقها أتبعها نفسه وقد هو أيضا معها فرأي ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى
وان كانت فاسدة الدين بأسهل لك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشا معه فان سكنت ولم ينكره
كان شريكا في المعصية بخالف القول تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وان أنكرت وخصص العهر ولهذا
بالن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التعريض على ذات الدين فقال تسكن المرأة لما زوجها لها
وحسبها ودينها فليكن بنات الدين تربت يداها وفي حديث آخر من نكح المرأة لما زوجها لها حرم جمالها
وما لها ومن نكحها لدينها رزقه الله ما لها وجمالها وقال صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة لما لها فلفل
جمالها يرد بها ولا لما لها فلفل ما لها ينطقها وانكح المرأة لدينها وانما بالنكاح في الحث على الدين لان مثل
هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاعلة عن الدين ومشوشة له (الثانية)
حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فانها إذا كانت سليطة بنية
اللسان سيئة الخلق كافرة لعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يتمتع به
الاولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء ستة لا أمانة ولا ميانة ولا حيانة ولا تنكحوا حذافة
ولا رافة ولا شداقة أما الأمانة فهي التي تنكحها الأنثى والنكاح والتشكي وتعصب رأسها كل ساعة فنكاح
الممرضة أو نكاح الممارضة لا خير فيه والمناة التي تمنع على زوجها فتقول فعلت كذا وكذا
والحنانة التي تمنع إلى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب اجتنابه والحداقة التي
ترى إلى كل شيء يحقدتها فتشبهه وتكلف الزوج شراءه والبراقة فتجمل معين أحدهما أن تكون

طول النهار في تصفيل وجهها وترينه ليكون لوجهها برق يحصل بالصنع والثاني أن تغضب على
الطعام فلان كل الاوحدها وتسل نصيبها من كل شيء وهذه لغة يمانية يقولون برقت المرأة وبرق
الصبي الطعام إذ غضب عنده والشداقة المشقة الكثيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام ان الله
تعالى يبغض الثرثارين المتشدين وحكي أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سباحته
فأمره بالترويح ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعاً المتخلعة والمبارية والعاهرة والناشز فاما المتخلعة
فهى التي تطالب الخلع بكل ساعة من غير سبب والمبارية المباشية بغيرها المغاخرة بأسباب الدنيا
والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخيل وخذل وهى التي قال الله تعالى ولا متخذات أخدان وانشاز
التي تعلو على زوجها بالفعال والمغال والنشر العالي من الارض وكان على رضى الله عنه يقول شر
خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة إذا كانت بخيلة حفظ ما لها
وما لزوجها فإذا كانت خروقة استسكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مرير وإذا كانت جبانة
فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد إلى
مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح (الثالثة) حسن الوجه فذلك أيضا مطلوب إذ به يحصل التحسن
والطبع لا يكتفى بالمديحة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفتقران وما نقلناه من الحث
على الدين وأن المرأة لا تنكح لما لها ليس زجراً عن رعاية الجلال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجلال
المحض مع الفاسد في الدين فان الجلال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ويهون امر الدين ويدل
على الالتفات إلى معنى الجلال ان الالف والمودة تحصل به غالباً وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب
الالف ولذلك استحب التطرف فقال اذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليتنظر اليها فانه أخرى أن
يؤدم بينهما أي يؤلف بينهما من وقوع الأدمة على الأدمة وهى الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة
الظاهرة وانما ذكر ذلك للغة في الالتفاف وقال عليه السلام ان في عين الانصار شدة فإذا أراد
أحدكم أن يتزوج منهن فليتنظر اليهن قبل كان في عينهن عشم وقبل صغرو وكان بعض الورعين
لا ينكحون كرائتهم إلا بعد التطر احترازاً من الغرور وقال الامش كل تزويج يقع على غير ضرورة آخره هم
وغم ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجلال من القبح وروى أن رجلاً
تزوج على عهد عمر رضى الله عنه وكان قد خضب قصب خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر
وقالوا حسبناه شاباً فأوجعه عمر ضرباً وقال غررت القوم وروى أن بلالاً وصهيباً أنيا أهل بيت
من العرب فخطب اليهم قليل لهما من أتما فقال بلال أنا بلال وهذا أخو صهيب كذا قال فهدانا الله
وكاملوا كين فاعتقنا الله وكاملنا فاعتقنا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان تردونا ففسحان الله فقالوا
بل تزوجنا والحمد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسواها مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال اسكت فقد صدقت فأنكحك الصدق والغرور يقع في الجلال والخلق جميعاً فيستحب إزالة
الغرور في الجلال بالنظر في الخلق بالوصف والاستيفاف فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح
ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها الا من هو بصير صادق خبير بالطاهر والباطن ولا يميل إليها
فيغترط في التناء ولا يحمدها فيقصر فالطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف المتكوحات إلى
الافراط والتعريض وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والاعراء أغلب والاحباط فيه هم
لن يخشى على نفسه المشوق إلى غير زوجته فأم من أراد من الزوجية بجرم السنة والولد وتبديل
المنزل فلورغب عن الجلال فهو إلى الزهد أقرب لانه على الجملة باب من الدنيا وان كان فديعين
على الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج

الرجل الجوزا يثار الزهد في الدنيا وقد كان ما كان من دنار رحمه الله يقول بترك أحدكم أن يترج
بنية فيؤخر فيها أن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسر ويترج بنت فلان وفلان
يعني بناء الدنيا فتشبه عليه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على
أختها وكانت أختها جميلة فسأل من أعقلها فقيل العوراء فقال زوجه في أياها فهاذا أدب من لم يقصد
المتعة فأما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستحق فليطلب الجلال فاللذذ بالمباح حصن للدين وقد
قيل إذا كانت المرأة حسنة خيرة الاخلاق سوداء الحدة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة
لزوجها فاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه
الصفة في قوله خيرات حسان أراد بالخيرات حسنات الاخلاق وفي قوله قاصرات الطرف وفي
قوله عبرا أترابا العروب هي العاشقة لزوجها المشبهة للواقع وبه تم الذرة والخور والياض والخوراء
شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء الواسعة العين وقال عليه السلام
خير نساءكم من إذا نظرت إليها زوجه سرتة وإذا أمرها أطاعته وإذا غضب عنها احتفظت في نفسها وماله
وانما ينسب بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج * الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خير النساء أحسن وجوها وأرخصهن مهرا وأقدهن عن المغالاة في المهر تزوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نساءه على عشرة دراهم وأثبتت وكان رحي بدو جرة وسادة
من آدم حشوها ليف وأولم على بعض نساءه بمدين من شعير وعلى أخرى بمدين من تمر ومدين من
سويق وكان عمر رضي الله عنه ينهى عن المغالاة في الصداق ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا تزوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكرمة لسبق إليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نواة من
ذهب يقال قيمته خمسة دراهم وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضي الله عنه على درهمين
ثم جهلها هو إليه ليل فادخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولوزوج
على عشرة دراهم ثم خرج عن خلاف العلاء فلا بأس به وفي الخبر من ركة المرأة تسرعة تزويجها وسرعة
رحمها أي الولادة ويسر مهرها وقال أيضا أركهن أقلهن مهرا وكثرة المغالاة في المهر من جهة المرأة
فيكره السؤال عن ما لها من جهة الرجل ولا ينبغي أن يشك طمعاً في المال قال الثوري إذا تزوج وقال
أي شيء للمرأة أعلم أنه لص وإذا أهدى البسم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه
وكذلك إذا أهدوا إليه فنية طلب الزيادة فاسدة فاما التهادي فتحب وهو سبب المؤنة قال
عليه السلام تهادوا وتحابوا أما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي تعطي لطلب
أكثر ونحت قوله تعالى وما آتيتكم من ربا ليربوا في أموال الناس فان الربا هو الزيادة وهذا طلب زيادة
على الجسلة وأن لم يكن في الأموال الربو يفتكل ذلك مكروه ويذم في النكاح يشبه العبادة والتمار
ويفسد مقاصد النكاح * الخامسة أن تكون المرأة ولودا فان عرفت بالعقر فليمتنع عن تزويجها قال
عليه السلام عليكم بالولود والودود فان لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فإيراعي صحتها وشبابها فانها تكون
ولودا في الغالب مع هذين الوصفين * السادسة أن تكون بكر قال عليه السلام لجابر وقد نكح شيئا هلا
بكراتلها وتلاعبك وفي البكرة ثلاث فوائد أحدها أن تحب الزوج وتألفه فتؤثر في معنى الود
وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالودود وذو الطباع مجبولة على الأنس بأول ما يلقى وأما التي اختبرت
الرجال ومارست الأخوال فربما لا ترضى بعض الأوصاف التي تخالف ما ألفتة فتقتل الزوج الثانية
أن ذلك أكل في مودة لها فان الطبع يفر عن التي مس بها غير الزوج فتفره ما وذلك يقتل على الطبع

مهما يذكر وبعض الطباع في هذا أشد تغورا الثالثة أنها لا تحن إلى الزوج الأول وكذا الحب ما يقع
مع الحب الأول غالباً السابعة أن تكون نسيبة أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح
فانما سترى بناتها وبنيها فاذالم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام يا أباكم
وخضراء الدين فقل ما خضراء الدين قال المرأة الحسنة في المنبت السوء وقال عليه السلام تخبروا
لنطفكم فان العرق نزاع (الثامنة) أن لا تكون من القرابة القريبة فان ذلك يقلل الشهوة قال صلى
الله عليه وسلم لا تسكوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاروا أي خيفاً وذلك لما فيه في تضعف
الشهوة فان الشهوة انما تبعث بقوة الاحساس بالنظر والمس وانما يقوى الاحساس بالامر
الغريب الجديد فأما العهد الذي دام النظر إليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثر
به ولا تبعث به الشهوة فهذه هي الخصال المرغوبة في النساء ويجب على الولي أيضاً أن يرعى خصال
الزوج ولينظر لكرمه فلا تزوجها من ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها
أو كان لا يكفها في نسائها قال عليه السلام النكاح رفق فليستأرأ أحدكم أن يضع كرمته والاحتياط في
حقها أتم لها رقيقة بالنكاح لا تخلص لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال ومهما زوج ابنته طالما
أو فاسقا أو مبتدعا أو شارب خمر فقد جنى على دينه وعرض لخطب الله لما قطع من حق الرحم وسوء
الاختيار وقال رجل للعن قد خطب ابنتي جماعة فمن أزوجهما قال من ينقي الله فان أحبا لكمهما
وان أنفضهما لم ينظما وقال عليه السلام من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها
(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والتطهر فيما على الزوج وفيما على الزوجة
(أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر أمراً في الوليمة والمعاشرة والدعابة
والسياسة والغيرة والنفقة والتعليم والقسم والتأديب في النشور والوقاع والولادة والمفارقة
بالطلاق (الأدب الأول) الوليمة وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه
وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صغرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة
من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صغية بتمرو وسويق
وقال صلى الله عليه وسلم طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع
الله ولم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو غريب وتحب بنته فيقول من دخل على الزوج بارك الله
لأن وبارك عليك وجمع بينك في خير روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ويستحب
إظهار النكاح قال عليه السلام فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أعلنوا هذا النكاح واجعلوا في المساجد واضربوا عليه بالدفوف وعن الربيع بنت معوذ
قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على عذاة بنى في مجلس على فراشي وجواريات لنا
يضررن بدفنهن ويخدين من قتل من آتاني إلى أن قالت احداهن وفيما نحن يعلم ما في عذ فقال لها اسكني
عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها (الأدب الثاني) حسن الخلق معهن واحتمال الأذى منهن
ترحم عليهن لقصور عقولهن قال الله تعالى وعاشروهن بالمعروف وقال في تعظيم حقهن وأخذن منكم
ميثاقا غليظا وقال صاحب الجنب قبل هي المرأة وآخر ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلج لسانه وخفي كلامه جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم
لا تكلفوهن ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم يعني أسراء أخذتموهن بأمانة الله
واستألفن فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر
مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب أنسية امرأة

فرعون واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كفى الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وعضها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتجره الواحدته من يومها إلى الليل وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكلام فقالت إن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم تراجعنه وهو خير منك فقال عمر خاتمت حفصة وخسرت إن راجعته ثم قال لحفصة لا تقترى بأية ابن أبي قحافة فأنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة وروى أنه دفعت أحد الخن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرها أمها فقال عليه السلام دعها فإنهم يصنعون أكثر من ذلك وجري بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكوا وشهد فقال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أو أنكنكم فقالت بل تكلم أنت ولا تقل إلا حقا فطمعها أبو بكر حتى دمي فوها وقال يا عديبة نفسها الو يقول غير الحق فاستجارت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تدعك لهذا ولا أردنا منك هذا وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتل ذلك حيا وكر ما وكان يقول لها في لأعرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرفه قال إذا غضبت قلت لا والله محمد وإذا غضبت قلت لا والله إبراهيم قالت صدقت إنما أهرج اسمك ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها وكان يقول لها كنت لك كافي زرع لا زرع غير أني لا أطلقك وكان يقول لنسائه لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غير ما قال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان (الثالث) أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمرح والملاعبة في التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن ويتزلزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يساق عائشة في العدو فبقيته يوما وسبقه في بعض الأيام فقال عليه السلام هذه بئلك وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم من أفكاه الناس مع سائمه وقالت عائشة رضي الله عنها سمعت أصوات أناس من الجبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتجيبن أن ترى أعبهم قالت قلت نعم فأرسل إليهم فآووا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومثبه ووضع ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظروا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فأشار إليهم فانصرفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وأنظفهم بأهلهم وقال عليه السلام خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته يبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلاً وقال لقمان رحمه الله يبغي للعقل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجد رجلاً وفي تفسير الخبر المروي أن الله يغيض الجعظري الجواظ قبل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى عتلى قبل العتلى هو اللفظ اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لخير هلاكك أن لا أعيا وتلاعبك ووصفت أعرابية زوجها وقد مات فقالت والله لقد كان ضحواً إذا أوج سكتاً إذا خرج آكلاً ما وجد غير مسائل عما فقد (الرابع) أن لا يندب في الدعاية وحسن الخلق والمواقفة باتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ويسقط بالكيفية هيئته عندها بل يراعي الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة والانقباض فيهما رأي منكر أو لا يفتح باب المساعدة على المنكرات ألبنة بل مهما

رأي ما يحالف الشرع والمروءة وتمروا متعص قال الحسن والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فإن في خلافتهن البركة وقد قيل شاوروهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام تعص عبد الزوجة وإنما قال ذلك لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عبد لها وقد تعص فان الله ملكه المرأة فلكها نفسه فقد عكس الأمر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال ولا منهم فليغيرن خلق الله إذ حق الرجل أن يكون متبوعاً لا تابعا وقد سمي الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيداً فقال تعالى وألغيا سيدها الذي الباب فإذا لانت قلب السيد مسخر اقتديت بغيره الله كهر ونفس المرأة على مثال نفسك إن أرسلت عنانها قليلا لاجمعت بك طوبى وان أرخت عذارها تتراجد بينك ذراعاً وان كبتها وشدت يدك عليها في محل الشدة ملكتها قال الشافعي رضي الله عنه ثلاثة إن أكرمهم أهانوك وإن أهنتهم أكرموك المرأة والخادم والنبي أراد به أن يحضت الأكرام ولم تخرج غلطك بلينك وقظاظتك برزقك وكانت نساء العرب يعلن بناتهن اختباراً للزواج وكانت المرأة تقول لا بنتاً اختبري زوجك قبل الإقدام والجرأة عليه أترعى زوج رحمة فان سكت فقطعي اللحم على رزقه فان سكت فكسري العظام بسيفه فان سكت فاجعل الأكاف على ظهره وامتنطيه فانما هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والأرض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والمواقفة وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن فان كيدهن عظيم وشرهن فاس والغالب عليهن سوء الخلق ورككة العقل ولا يمتثل ذلك منهن إلا بسوء لطف ممزوج بسياسة وقال عليه السلام مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأصعب بين مائة غراب والأصعب يعني الأبيض البطن وفي وصية لقمان لابنه يا بني اتق المرأة السوء فانها تشيك قبل الشيب واتق شرار النساء فانهم لا يدعون إلى خير وكن من خيارهن على حذر وقال عليه السلام استعذروا من الفواقير الثلاث وعد منهن المرأة السوء فانها الشيبة قبل الشيب وفي لفظ آخر إن دخلت عليها سبتك وإن غبت عنها خانتك وقد قال عليه السلام في خيرات النساء انكن صواحبات يوسف يعني ان صرفكن أبا بكر عن التقدم في الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى قال الهوى قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما أي مالت وقال ذلك في خير أزواجه وقال عليه السلام لا يفلح قوم غلبتهم امرأة وقد زبر عمر رضي الله عنه امرأته لما راجعته وقال ما أنت إلا لعبة في جانب البيت إن كانت لنا إليك حاجة والا جلست كم أنت فاذا فحين شر وفهم ضعف فالسياسة والخشونة علاج الشر والطاوية والرحمة علاج الضعف فالطبيب الحاذق هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء فليظن الرجل أولاً إلى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها (الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنت وتحسس البواطن فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء وفي لفظ آخر أن تبغ النساء ولا تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا النساء ليلاً فخالقهن رجلاً ففسقاً فراقى كل واحد في منزله ما يكره وفي الخبر المشهور المرأة كالضلع إن قومت كسرت فدهه تستمتع به على عوج وهذا في تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم إن من الغيرة غيرة يغضبها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية لأن ذلك من سوء الظن الذي نهى عنه فان بعض الظن اثم وقال علي رضي الله عنه لا تكسر الغيرة على أهلك فترى بالسوء من أجلك وأما الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى

بغار المؤمن يغارو غير الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام أني بغير من غيره
بعد أنا والله أغير منه والله أغير مني ولأجل غير الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن
ولا أحد أحب إليه العذر من الله ولذلك بعث المنذرين والبشرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله
ولأجل ذلك وعد الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسري بي في الجنة قصر أو بقعته
جارية فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر فارقت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكى عمر وقال
أعليك أغار يا رسول الله وكان الحسن يقول أتدعون نساءكم يراهن العلوج في الاسواق فيج الله من
لا يغار وقال عليه السلام ان من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومنها ما يبغضه الله ومنها
ما يبغضه الله فاما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الرية والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير رية
والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي
يبغضه الله الاختيال في الباطل وقال عليه السلام اني لغير رومان امرئ لا يغار الا منكوس القلب
والطريق المغني من الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج الى الاسواق وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا بنته فاطمة عليها السلام اى نبي خير للمرأة قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجلا
فضمها اليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستنون الكوى والتب في الحيطان ثم لا تطلع النساء الى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع في
الكوة فغضبها ورأى امرأته قد دعت الى غلامه فاحدقدا كلك منها فغضبها وقال عمر رضي الله
عنه امرأته والنساء يلزمن الجبال وانما قال ذلك لانهن لا يرغبن في الخروج في الهبة الزينة وقال عودوا
نساءكم لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المجد والصواب الآن المنع
الا الهاتر بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها لعلم النبي صلى الله
عليه وسلم ما أحدثت النساء بعد منعهن من الخروج ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تمنعوا اماء الله ما جدد الله فقال بعض ولده بلى والله لمنعهن فغضب عليه وقال
اسمعني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا قول بلى وانما استجرا على مخالفة لعلمه
بتغير الزمان وانما غضب عليه لا طلاقه لفظا بخالفة ظاهرا من غير اظهار العذر وكذلك كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لمن في الاعباد خاصة أن يخرجن ولكن لا يخرجن الا برضا أزواجهن
والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا تخرج الا لمهمة فان
الخروج لتسخرات والامور التي ليست مهمة تفقد في المروءة وربما تضي الى الفساد فاذا
خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال وانما نقول ان وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة
في حقها بل هو كوجه الصبي الأمر في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن
فتنة فلا ذم بل الرجال على ممر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن متعقيات ولو كان وجود
الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتعقيب او منعن من الخروج الا للضرورة (السادس) الاعتدال
في النفقة فلا ينبغي أن يقتصر عاين في الانفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلوا واشربوا
ولا تسرفوا قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خيركم خيركم لا هله وقال صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في
رقبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على اهلك أعظم الجرا الذي أنفقته على اهلك وقيل
كان لعن رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحا بدرهم وقال
الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال بخاصيب وفي الإناث والثياب مغاير وقال ابن سيرين يستحب

للرجل أن يعمل لاهله في كل جمعة قالوا ذبحه وكان الخلاوة وان لم تكن من المهمات ولكن تركها
بالكلية تقتير في العادة وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لوزن هذا أقل درجات
الخير والمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير نصيحة من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله
بما كوت طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما يورث الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فان كان
من معا على ذلك فلها كلة عذبة بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد
اطعامهم اياه واذا أكل فقعد العيال كلهم على مائدة فقد قال سفيان رضي الله عنه بلغنا ان الله
وملائكته يصلون على اهل بيت يأكلون جماعة وأدم ما يجب عليه مراعاته في الانفاق أن يطعمها
من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فان ذلك جناية عليها لا مراعاة لها وقد أوردنا الاخبار
الواردة في ذلك عند ذكر آفات التكاح (السابع) أن يتعلم المترج من علم الحيض وأحكامه
ما يجترزبه الاحراز الواجب ويعلم زوجته أحكام انصلا وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فانه
أمر بان يقبها النار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً تعذبهم أن يلقونها اعتقاد أهل السنة ويزيل
عن قلبها كل بدعة ان استعنت اليها وخوفها في الله ان تماهلت في أمر الدين ويعلمها من أحكام الحيض
والاستحاضة ما يحتاج اليه وعلم الاستحاضة بطول فاما الذي لا بد من ارشاد النساء اليه في أمر
الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فانها مهمات تقطع دمهها قبل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء
الظهر والعصر واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما راعيه
النساء فان كان الرجل قائما بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وان قصر علم الرجل ولكن
تاب عنها في السؤال فأخبرها بحجاب الفتى فليس لها الخروج فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال
بل عليها ذلك وبعض الرجل يمنعهن ومهما تعطلت ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج الى
محلس ذكر ولا الى تعلم فضل الارضاء ومهم أهملت المرأة حكما من أحكام الحيض والاستحاضة ولم
يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الاثم (الثامن) اذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن
ولا يميل الى بعضهن فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن كذلك كان يفعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم فان ظلم امرأه بلبثها قضى لها فان القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى
معرفة أحكام القسم وذلك بطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان
فقال الى احدهما دون الأخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وانما عليه
العدل في العطاء والمبيت وأما في الحب والوفاء فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولن
تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم أي لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس وينبغي ذلك
التفاوت في الوفاء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهن في العطاء والبيتوتة في القبايل
ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملك بعني الحب وقد كانت عائشة
رضي الله عنها أحب نساءه اليه وسائر نسائه يعرفن ذلك وكان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم
وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول ابن انا عدا فظننت لذلك امرأته منهن فقالت انما
يسأل عن يوم عائشة فقلن يا رسول الله قد أذن لك أن تكون في بيت عائشة فانه شق عليك أن تجل
في كل ليلة فقال وقد رضيتم بذلك فقالن نعم قال فقولوني الى بيت عائشة ومعهما وبيت واحدة ليلتها
لصاحبها ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه
فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرها على الزوجية
حتى تحشر في زمرة نساءه فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين وسائر أزواجه ليلة ليلة

ولكنه صلى الله عليه وسلم عدله وقوته كان اذا تناقت نفسه الى واحدة من النساء في غير نوبتها
فجاءها طاف في يومه اولياته على سائر نسائه في ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن انس أنه عليه السلام طاف على نساء
نسوة في نحوة نهار (التاسع) في النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلقم أمرهما فان كان من
جانبها جميعا او من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على اصلاحها فلا بد من حكي
أحدهما من اهله والاخر من اهله لينظر ايتهما يصلحهما ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما
وقد بعث عمر رضي الله عنه حكا الى زوجين فعادوا لم يصلح أمرهما فعلاه بالدرة وقال ان الله تعالى
يقول ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما فعاد الرجل وأحسن النية وتلطف بهما فأصلح بينهما وأما اذا
كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء فله ان يؤذيها ويحملها على الطاعة فمهرها
وكذا اذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة فمهرها ولكن ينبغي ان يتدرج في تأديبها وهو
ان يقدم أولا الوعظ والتخويف فان لم ينفع ولا هاتين في المنهج أو انفر دعتها بالفراش
وهجرها وهو في البيت معها من ليلة الى ثلاث ليال فان لم ينفع ذلك فيها ضربها بغير مبرح بحيث
يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يدمي لها جسما ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه وقد قيل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الرجل قال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولا ينجس الوجه
ولا يضرب الاضربا غير مبرح ولا يهجرها الا في البيت وله ان يغضب عليها ويهجرها في أمر من
أمر الدين الى عشر والى عشرين والى شهر فعلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أرسل الى
زبيب يهدية فتردها عليه فماله التي هو فيها لقد أقاتك اذ ردت عليك هديتك اي اذ لك
واستصغرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتن أهون على الله ان تفتنني ثم غضب عليهن كلهن شهرا
الى ان عاد اليهن (العاشر) في آداب الجماع ويستحب ان يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد
أولا ويكبر ويهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت ان تخرج
ذلك من صلبى وقال عليه السلام لو ان أحدكم اذا أتى أهله وقال اللهم جنبني الشيطان وجنب
الشيطان ما رزقتا فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان واذا قربت من الانزال قفل في نفسك ولا
تحررك شفتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع
اهل الدار صوته ثم يضر من القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقوع اكراما للقبلة وليفظ نفسه واهله
يشوب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة
وفي الخبر اذا جامع أحدكم أهله فلا يجرد ان يجرد العيرين اي الحارين وليقدم التلطف بالكلام
والتمثيل قال صلى الله عليه وسلم لا يقعن أحدكم على امرأته كمن تقع البهيمة ولكن بينهما رسول قبل
وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والكلام وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من الجور في الرجل ان
يلقى من يحب معرفته فيغاره قبل ان يعلم اسمه ونسبه والثاني ان يكرمه أحد فيدفعه عليه كرامته
والثالث ان يقارب الرجل جارية او زوجته فيصحبها قبل ان يجتثها ويؤانسها ويصاحبها فيغضب
حاجته منها قبل ان تقضى حاجتها منه ويكفره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر الاول والاخر
والنصف يقال ان الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي ويقال ان الشياطين يجامعون فيها وروى
كرامة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة
وليلته تحقيقا لأحد التاويلين من قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من غسل وأغتسل الحديث ثم
ادقضى وطره فليتهل على أهله حتى تقضى هي أيضا منها فان انزلها رجمتا تأخر فيج شهوتها

ثم القعود عنها اي اهلها والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقا الى الانزال
والتوافق في وقت الانزال اذ عند البشغل الرجل بنفسه عنها فانها ربما تستحي وينبغي ان يأتيها
في كل أربع ليال مرة فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة فجاز التأخير الى هذا الحد ثم ينبغي ان يزيد
أو ينقص بحسب حاجتها في التحسين فان تحسنتها واجب عليه وان كان لا يثبت المطالبة بالوطء
فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيها في المحض ولا بعد انقضائه وقبل الغسل فهو محرم بنص
الكتاب وقيل ان ذلك يورث الجذام في الولد وله ان يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها في غير المأني
اذ حرم عثمان الحائض لاجل الاذى والأذى في غير المأني دائم فهو أشد تحريما من انبان الحائض
وقوله تعالى فانوا حركتم أي شتمتم أي وقت شتمتم وله ان يستحي بيدها وان يستمتع بما تحت الازار
بما يشتهي سوى الوقوع وينبغي ان تتر المرأة بازار من حقها الى فوق الركبة في حالة الحيض فهذا
من الأدب وله ان يوا كل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها وليس عليه اجتنابها وان أراد ان
يجامع ثانيا بعد أخرى فليغسل فرجه أولا وان احلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع
في اول الليل حتى لا ينام على غير طهارة فان أراد النوم أو الاكل فليوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك
سنة قال ابن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم أيام أحدنا وهو حائض قال نعم اذا وضأ وبكسر قد
وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنباً لم يمسه ماء
ومهما عاد الى فراشه فليمسح وجهه فراشه او ليغضه فانه لا يدري ما حدث عليه بعده ولا ينبغي ان
يحلق او يقلم او يستحد أو يخرج الدم او يبين من نفسه جزءا وهو حائض اذ ترد اليه سائر أجزائه في الآخرة
فيعود جنباً ويقال ان كل شعرة قطالة يجنبها ومن الآداب ان لا يعزل بل لا يسترح الا الى محل
الحرج وهو الرحم فامن نعمة قدر الله كونها الا وهي كائنة هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان عزل فقد اختلف العلماء في اباحته وكرهه على أربع مذاهب فمن مذهب كل حال ومن يحرم
بكل حال ومن قائل يحل رضاه ولا يحل دون رضاه وكان هذا القائل يحرم الايذاء دون العزل
ومن قائل يبيح في الملوكة دون الحرّة والصحيح عندنا ان ذلك مباح وأما الكراهية فانها ناطق للنهي
التحريم ونهي التنزيه ولترك الفضيلة فهو مكره وبالمعنى الثالث اي فيه ترك فضيلة كما يقال بكراهة
للقاعد في المسجد ان يقعد فارغاً لا يشغل بذكر أو صلاة ويكره للمعاصرين في مكة مقبلاها ان لا يجمع كل
سنة والمراد بهذه الكراهية ترك الاولى وان فضيلة فقط وهذا ثابت لا ينهيه من الفضيلة في الولد ولا
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجامع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قاتل في
سبيل الله قاتل وانما قال ذلك لانه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التاسبب اليه مع ان الله تعالى
خالقه وحبيه ومقويه على الجهاد والذي اليه من التسبب فقد فعله وهو الوقوع وذلك عند الامناء في
الرحم وانما قلنا كراهية بمعنى التحريم والتنزيه لان اثبات النبي انما يحكم بنص أو قياس على
منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلاً أو ترك
الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الابلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهي ولا
فرق اذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الوقوع ثم الصبر الى الانزال
بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المنى في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن
الاربع كالا امتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالا جماع والوآد
لان ذلك جنابة على موجود حاصل وله أيضا مراتب واول مراتب الوجود ان تقع النطفة في الرحم
وتختلط بماء المرأة وتستقبل قبول الحياة وفساد ذلك جنابة فان صارت مضغة وعققة كانت الجنابة

أخفش وإن نفع فيه الروح واستوت الخلقه ازدادت الجنابة تفاحشا ومنتهى التفاحش في الجنابة بعد الانفصال حيا وانما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع النتي في الرحم لا من حيث الخروج من الاحليل لان الولد لا يخرج من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعا ما من مائه ومائتها او من مائه ودم الحيض قال بعض اهل التشریح ان المصغة تخلق بتقدير الله من دم الحيض وان الدم منها كاللبن من الرائب وان النطفة من الرجل شرط في خضو دم الحيض وانعقاد كالا نطفة اللبن اذ بها ينعقد الرائب وكيف ما كان فاء المرأة ركن في الانعقاد فيعبرى اليه ان يجري الايجاب والقبول في الوجود الحكي في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون حائبا على العقد بالنقض والقسخ ومهما اجتمع الايجاب والقبول كان الرجوع بعده رفعا وفسحا وقطعا وكان النطفة في الفقار لا تخلق منها الولد فكذا بعد الخروج من الاحليل ما لم يخرج بماء المرأة او دمها فهذا هو القياس الجلي فان قلت فان لم يكن العزل مكروها من حيث انه دفع لوجود الولد فلا يبعد ان يكره لاجل النية الباعثة عليه اذ لا يبعث عليه الا نية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي فاقول النيات الباعثة على العزل خمس الاولى في السراري وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك بترك الاعناق ودفع أسبابه ليس بمنهي عنه الثانية استبقاء جمال المرأة وسمنها للدوام المتبع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا ايضا ليس منها بعهده الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الاولاد والاحتراز من الحاجة الى التعب في الكسب ودخول مداخل سوء وهذا ايضا غير منهي عنه فان قلنا الحرج معين على الذين نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضممان الله حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال وادخاره مع كونه مناقضا للتوكل لا نقول انه منهي عنه الرابعة الخوف من الاولاد الاناث لما يعتقد في تزويجهن من العرة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها اصل النكاح او اصل الوقاع اثم بالابتعاد النكاح والوطء فكذا في العزل والقبض في اعتقاد العرة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم شدة ونزول منزلة امرأة تركت النكاح استنكحها من ان يعلوها رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح الخامسة ان تمتنع المرأة لتعزها ومباغتتها في النظافة والعز من الطلق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لبالفقه في استعمال المياه حتى كثر يقضين مصلوات أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء الاعراة فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفاسد دون منع الولادة فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك النكاح مخافة العيال فليس منها ثلاثا قلت فالعزل ترك النكاح وقوله ليس منا اي ليس موافقا لما على سنتنا وطريقتنا وسنتنا فعل الأنضل فبان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الواد الخفي وقرأوا ذا الموردة نسئت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح ايضا اخبار صحيحة في الاباحة وقوله الواد الخفي كقوله الشرك الخفي وذلك يوجب كراهة لا تحريم فان قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الواد الاصغر فان المذموم وجوده هو الموردة الصغرى قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف ولذلك انكره عليه علي رضي الله عنه لما سمعه وقال لا تكون موردة الا بعد سبع اي بعد سبعة أطوار وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر أي نغنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى

في الآية الاخرى واذا الموردة نسئت واذا انتظرت الى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في الغوص على المعاني ودرك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين عن جابر انه قال كان العزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل وفي لفظ آخر كان العزل فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينها فيه ايضا عن جابر انه قال ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جاربة هي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها واكره ان تحمل فقال عليه السلام اعزل عنها ان شئت فانه سبأتها ما قدر لها فلبث الرجل ماشا الله ثم أتاه فقال ان الجارية قد حملت فقال قد قلت سبأتها ما قدر لها كل ذلك في الصحيحين (الحادي عشر) في آداب الولادة وهي خمسة الاول ان لا يكثر فرجه بالذكور وحزنه بالانثى فانه لا يدري الخير له في أيهما فكم من صاحب ابن يتنى أن لا يكون له أو يتنى أن تكون بنتا بل السلامة منهن أكثر والثواب فهن أجزل قال صلى الله عليه وسلم من كان له ابنة فأذها فأحسن تأديها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه كانت له مجنة وميسرة من النار الى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما الا أدخلناه الجنة وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما يحبهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله الى بيته فحضر به الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعبده ومن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمل طرفه من السوق الى عياله فكانما حمل اليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليد ابلا ناث قبل الذكور فانه من فرح أنثى فكانما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية حرم الله بدنه على النار وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لوائهن وضرأتهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته اياهن فقال رجل وثنتان يا رسول الله قال وثنتان فقال رجل أو واحدة فقال أو واحدة الأدب الثاني أن يؤذن في اذن الولد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن في اذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ولد له مولود فاذن في اذنه اليمنى وأقام في اذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان ويسحب أن يلقوه أول انطلاق لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أول حديثه والختان في اليوم السابع ورده خبر الأدب الثالث أن تسميه اسماء حسنا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم انما سميت فعبدا وقال عليه الصلاة والسلام أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن وقال سمو اباسمي ولا تكنوا بكنيتي قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذ كان ينادى يا أبا القاسم والان فلا بأس نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي وقيل ان هذا ايضا كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام ان عيسى لا أب له فيذكر ذلك والنقط ينبغي أن يسمى قال عبد الرحمن بن زيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضعفتي وتركيتي لاسمي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يجمعها كعزة وعماردة وطهارة وعفة وقال صلى الله عليه وسلم انكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم واسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله أبدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعد الله وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام تركي نفسها فسمها زينب وكذلك ورد النبي في تسمية أفع وبسار ونافع وبركة

لانه يقال أتم بركة فيقال لا الرابع العقيقة عن الله كبريتين وعن النبي بشاة ولا بأس بالشاة ذكر
كان أو أنى وروى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر في الغلام أن يعق
بشاة من مكافئين وفي الجارية بشاة وروى أنه عرق عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاقتصار على
واحدة وقال صلى الله عليه وسلم مع الغلام عقيقته فأهرقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى ومن السنة
أن يتصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة فقد ورد فيه خبر أنه عليه السلام أمر فاطمة رضي الله عنها
يوم سابع حسين أن تخلق شعره وتتصدق بزنة شعره فضة قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر العقيقة
عظم * الخامس أن يحسكه بتمر أو حلاوة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت
ولدت عبد الله بن الزبير بقياء ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمر
فوضعه ثم نفل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بتمر
ثم دعا له ورك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام فقروا به فرحاً شديداً لانهم قبل لحم أن اليهود
قد سحرتمكم فلا يولد لكم * (الثاني عشر) في الطلاق وليعلم أنه مباح ولكنه أفضى المباحات إلى الله
تعالى وإنما يكون مباحاً إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح إيذاء الغير إلا
بجناية من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى فإن أطعكم فلا تنفوا عليهن سبيلاً لا تطلبوا
خيلة للفرار وإن كرهها أبوه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما كان تخني امرأة أحبا وكان أبي
يكرهها وأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك
فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والديكرهها لا لغرض فاسد مثل عمر ومهما آذنت زوجها
وبذت على أهلها فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله
تعالى ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة مهابة على أهلها وآذنت زوجها فهو فاحشة وهذا
أريد به في العدة ولكنه تنبيه على المقصود وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تقتدي بسذل مال
ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك اجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال
تعالى لا جناح عليهما فيما اقتدت به فرد ما أخذته فادونه لأنك بالقضاء فإن سألت الطلاق بغير
مأبأس فهي آتمة قال صلى الله عليه وسلم أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير مأبأس لم يرح راحته
الجنة وفي لفظ آخر فالجنة عليها حرام وفي لفظ آخر أنه عليه السلام قال المختلعات من المناقات ثم
ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور الأول أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فإن الطلاق في الحيض
أو الطهر الذي جامع فيه بدعي حرام وإن كان واقعاً ما فيه من تطويل العدة عليها فإن فعل ذلك
فليراجعها طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لعمره فليراجعها حتى تطهر
ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها تلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها العدة
وأما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط * الثاني أن يقتصر على
طلقة واحدة فلا يجمع بين الثلاث لأن الطلقة الواحدة بعد العدة تنفد المقصود ويستفاد بها الرجعة
إن ندم في العدة وتجديد النكاح أن أراد بعد العدة وإذا طلق ثلاثاً بتمامه فيحتاج إلى أن يترجها
بحلل وإلى الصبر مدة وعقد المحلل منهى عنه ويكون هو الساعي فيه ثم يكون قلبه معقلاً بزوجته الغير
وتطليقه أعني زوجة المحلل بعد أن تزوج منه ثم يورث ذلك تنفيراً من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي
الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولو لمست أقول الجمع حرام ولكنه مكروه بهذه المعاني وأعني
بالكرهية تركه النظر لنفسه * الثالث أن تطلق في التعلل بتطليقها من غير تخفيف واستخفاف
وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لا يقعها به من أدب الفراق قال تعالى ومتعوهن وذلك

واجب مهمالهم في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنه مطلقاً ومكافواً ووجه
ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا أو أمره أن يدفع إلى كل واحدة
عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلتا قال أما احدهما فقد كتبت رأسها
وتنكست وأما الأخرى فبكت وانصبت وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فأطرق الحسن
وترحم لها وقال لو كنت مراجعاً امرأته بعد ما فارقها لراجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبد
الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة
رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسرمبيري ذلك لكان أحب إلي من أن يكون لي سنة عشر ذكراً من
رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته
فغضبه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلتني فكنك أجيئك فقال الحاجة لنا قال
قال وما هي قال جئتك خاطباً منك فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الأرض
أحد يشي عليها أعز علي منك ولكنك تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوءني ما ساءها وسرتني ما سرتها
وأنت مطلق فأخاف أن تطلقها وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي
عليك فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن شرطت أن لا تطلقها زوجتك فسكت
الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يشي ويقول ما أراد عبد الرحمن إلا أن يجعل
ابنته طوقاً في عنقي وكان علي رضي الله عنه يخبر من كثرة تطليقه فكان يعتذر منه على النبي ويقول
في خطبته إن حسام طلاق فلا تنكوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لننكته
ما شاء فإن أحب أمسك وإن شاء ترك فسر ذلك علياً وقال لو كنت بواباً على باب جنة لقلت لهمدان
ادخلي بسلام وهذا تخيه على أن من طعن في حبيبه من أهل ورلد ينزع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه
فهذه الموافقة قبيحة بل الأدب المخالفة ما أمكن فإن ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دأبه والقصد من
هذا بيان أن الطلاق مباح وقد وعد الله الغني في الفراق والنكاح جميعاً فقال وأنكوا الأيامي منكم
والصالحين من عبادكم وأما نكحكم أن يكونوا فقراء يفهم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وإن يتفرقا
فمن الله كلام من سعة * الرابع أن لا يفشي سرها في الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في إقضاء سر
النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم وروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأته فقبل له ما الذي
يريك فيها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته فليطلقها قبل له لم تطلقها فقال مالي ولا امرأته غيري فهذا
بيان ما على الزوج

القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الثاني فيه أن النكاح نوع رفقي فله فقهية له فله طاعة الزوج مطلقاً في كل ما طلب منها في
نفسها مما لا معصية فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم أيما
امرأة ماتت وزوجها غاراض دخل الجنة وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته أن
لا تنزل من العلو إلى السفلى وكان أبوها في الأسفل فرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم تستأذن في النزول إلى أبيها فقال صلى الله عليه وسلم أطيعي زوجك فأت فاستأمرته فقال
أطيعي زوجك قد فني أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها يخبرها أن الله قد غفر لأبيها
بطاعتها وزوجها وقال صلى الله عليه وسلم إذا ضل المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها
وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج إلى مبادئ الإسلام وذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم النساء فقال حاملات والمولات مرضعات ورحيمات بأولادهن لولا ما يأتين إلى

أزواجهن دخل مصليا بين الجنة وقال صلى الله عليه وسلم اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء
 قتلن لم يارسول الله قال يكثرن اللعن ويكثرون العشير يعني الزوج المعاشرة وفي خبر آخر اطلعت في الجنة
 فإذا أقل أهلها النساء فقلت أن النساء قال شغلن الاحمران الذهب والزعفران يعني الحلي
 ومصوغات الثياب وقالت عائشة رضي الله عنها أنت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
 يا رسول الله اني فتاة أخطب فأكره الترويج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقه إلى قدمه
 صديد فلهسته ما أدت شكره قالت أفلا أتزوج قال بلى تزوجي فإنه خير قال ابن عباس أنت امرأة
 من خشم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فاحق الزوج قال
 ان من حق الزوج على الزوجة اذا أرادها فراودها على نفسها وهي على ظهره لا تمنعه ومن حقه
 أن لا تعطى شيئا من بيته الا بآذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والاجر له ومن حقه أن لا تصوم
 تطوعا الا بآذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولم يتقبل منها وان خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها
 الملائكة حتى ترجع إلى بيته او تتوب وقال صلى الله عليه وسلم لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لأمرت
 المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون المرأة من وجه
 ربها اذا كانت في فريضة لها وان صلاتها في حن دارها افضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها
 افضل من صلاتها في حن دارها وصلاتها في محدة افضل من صلاتها في بيتها والمخدع بيت في بيت
 وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام المرأة عورة فاذا خرجت استسترها الشيطان وقال أيضا للمرأة
 عشرة عورات فاذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فاذا ماتت ستر القبر العشرة عورات فحقوق الزوج
 على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر لك المطالبة بما وراء الحاجة
 والتعفف عن كسبه اذا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل اذا خرج من
 منزله يقول له امرأته اوابنته اياك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والقر ولا نصبر على النار
 وهم رجل من السلف بالسفر ففكره جيرانه سفره فقالوا لزوجته لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة
 فقالت زوجي منذ عرفته عرفته أكالا وما عرفته رزاقا ولي رب رزاق يذهب الا كال ويبقى الرزاق
 وخطبت رابعة بنت اسماعيل احمد بن ابي الحواري ففكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها
 والله مالي همه في النساء لشغلي بجالي فقالت اني لأشغل بجالي منك ومالي شهوة ولكن ورثت مالا
 جريلا من زوجي فأردت أن تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا إلى الله
 عز وجل فقال حتى استأذن استأذني فرجع إلى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني عن الترويج
 ويقول ما تزوج أحد من اصحابنا الا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها ولية الله هذا كلام
 الصديقين قال فترجوها فكان في منزلنا كن من حصن فني من غسل أبدي المستهلين للخروج
 بعد الاكل فضلا عن غسل بالأشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني المطيبات
 وتطيبني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك إلى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام رابعة
 العدوية بالبصرة ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يحل لها أن تطعم من بيته الا بآذنه الا الرطب من الطعام الذي يخاف فسادة فان أطعمت
 عن رضاه كان لها مثل أجره وان أطعمت بغير إذنه كان له الأجر وعليها الوزر ومن حقها على الوالدين
 تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روي ان أسماء بنت خزيمة الغزاري قالت لا ينته
 عند التزوج انك خرجت من الشئ الذي فيه درجت فصرت إلى فراش لا تعرفه وقرين ان تألفه
 فكوفي له أرضا يكن لك سميا وكوفي له مهادا يكن لك عمادا وكوفي له أمة يكن لك عبدا لا تظني به

فيقلنا ولا تباعدى عنه فينساك ان دنى منك فأقربى منه وان تأى فأبعدى عنه واحفظى أنفه
 وسمعه وعينه فلا تشتم منك الا طيبا ولا تسمع الاحسان ولا تنظر الا جيلا وقال رجل لزوجته
 خذى العفومنى تستدمنى مودتى * ولا تنطق في سورتي حين أغضب
 ولا تقربنى فتركك الدف مرة * فانك لا تدريين كيف الغيب
 ولا تكترى الشكوى فتذهب بالهوى * ويا بآلك قلبي والقلوب تغلب
 فاني رأيت الحب في القلب والأذى * اذا اجتمع عالم بلبث الحب يذهب

قال قول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة في فريضة لازمة لغرضها لا يكتر
 صعودها واطلاعها قليلة الكلام لجيرانها لا تدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها في
 غيبته وحضرته وتطلب مسرته في جميع أمورها ولا تتقونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها الا بآذنه
 فان خرجت بآذنه فحقة في هيئة تطلب الموضع الحالية دون الشوارع والاسواق محترزة من
 أن يسمع غريب صوتها او يعرفها بشخصها لا تتعرف إلى صديق بعلمها في حاجاتها بل تتكسر على من
 تظن أنه يعرفها وتعرفه همها صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وصيامها واذا استأذن
 صديق لبعائها على الباب وليس البعل حاضر لم تستفهم ولم تعاوده في الكلام غير على نفسها وبعلمها
 ونكون قاعة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها منتظفة في
 نفسها مستعدة في الاحوال كلها للتمتع بها ان شاء الله شفقة على اولادها حافظة للستر عليهم قصيرة
 اللسان عن سب الاولاد ومراجعة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم أنا وامرأة أسفعا الخدين
 كهيئتني في الجنة امرأة أمت من زوجها وحبست نفسها على بيتها حتى ثابوا او ماتوا وقال صلى الله
 عليه وسلم حرم الله على كل آدمي الجنة يدخلها قبل غيراني أنظر عن يميني فاذا امرأة تبادرتني إلى باب
 الجنة فأقول ما هذه تبادرتني فيقال لي يا محمد هذا امرأة كانت حسناء جميلة وكان عند هاتين لها
 فصبرت عليهن حتى بلغ امرهن الذي بلغ فشكر الله لذلك ومن آدابها أن لا تنفخر على الزوج بجماله
 ولا تردى زوجها القبح فقد روي أن الاصمعي قال دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس
 وجهها تحت رجل من افصح الناس وجهها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقالت
 يا هذا اسكت فقد أسأت في قولك لعله احسن فيما بينه وبين خالقه فجاءني ثوبه او اعلى أسأت فيما
 بيني وبين خالقي فجعله عقوبي أفلا ارضى بما رضى الله لي فأسكتني وقال الاصمعي رأيت في البادية
 امرأة عليها قبض احمر وهي مخضبة فوجدت ما أبعد هذا من هذا فقالت
 والله مني جانب لا أضيعه * والله مني والبطالة جانب

فعلت انها امرأة صاحبة لهازوج تترين له ومن آداب المرأة صلاح والانتقباض في غيبة
 زوجها والرجوع إلى اللعب والانساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذى زوجها
 بحال روي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا
 الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فانك الله فانما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك الدنيا
 * وما يجب عليها من حقوق التكاح اذ مات عنها زوجها أن لا تحب عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر
 وتحبب الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها يوسف بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق او غيره فذهبت
 به جارية ثم مست بعارضا ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت أكثر من ثلاثة أيام الا على

والقدوة بهم وقال ابو قلابه رجل لأن أراك تطلب معاشك احب الي من أن أراك في زاوية المسجد وروى ان الازاعي لقي ابراهيم بن ادهم رحمه الله وعلى عنقه حزمة حطب فقال له يا ابا اسحاق الى متى هذا اخوانك يكفونك فقال دعني عن هذا يا ابا جمر وانه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال ابو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك بقوتك ولكن ابدأ برغبتك فأحرزهما ثم تعبد وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادى مناد يوم القيامة أين بضاعة الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع للسؤال والانتكال على كفاية الأغيار ومن ليس له مال موروث فلا يخيه من ذلك الا الكسب والتجارة فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم ما أوحى الي أن اجمع المال وكن من التجار ولكن أوحى الي أن تسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقيل لسان الفارسي أو صفاق قال من استطاع متكم أن يموت حاجاً أو غنياً أو عامراً المصدر به فليقبل ولا يموت تاجراً ولا خائناً فالجواب ان وجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقاً من كل شيء ولكن التجارة اما أن تطالب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال واذا حاره لا يصرف الى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لانه اقبال على الدنيا التي حيار رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظالماً خائناً فهو ظلم وفسق وهذا ما أراد سلمان بقوله لا تمت تاجراً ولا خائناً وأراد بالتاجر طالع الزيادة فاما اذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تنفع عن السؤال أفضل وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لانه انما يعطى لانه سائل بلسان حاله ومنادى بين الناس بفقره فالتعفف والتسبر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل لأربعة عابد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الاحوال والمكاشفات أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالقننى والمفسر والمحدث وأمثالهم أو رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأموالهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لا اذا كانوا يكفون من الاموال المرصدة للمصالح أو الاوقات المسبلة على الفقراء او العلماء فاقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسبح بحمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح اليه أن كن من التجار لانه كان جامعاً لهذه المعاني الاربعة الى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على ابي بكر رضي الله عنهم بترك التجارة لما ولى الخلافة انه كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما توفى أوصى بركة الى بيت المال ولكنه رآه في الابتداء أولى ولولا الاربعة حالتان أخريان احداهما أن تكون كفايتهم عند ترك الكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة الى سؤال فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى اذ فيه اعادة الناس على الخيرات وقبول منهم لما هو حق عليهم أو فضل لهم الحالة الثانية الحاجة الى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويها في السؤال وذمة تمل ظاهراً على أن التعفف عن السؤال أولى وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الاحوال والاشخاص عسير بل هو موكول الى اجتهاد العبد ونظره لنفسه بأن يقابل ما يلقى في السؤال من المذلة وهتك الروعة والحاجة الى التنكيل والالاحاح بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له وغيره فرب شخص نكثراً فائدة الخلق وفائدة في اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه ينادى تعرض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون بالعكس

وربما يتقابل المطلوب والمحذور فينبغي أن يستفي الرب فيه قلبه وان أفتاه المفتون فان الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الاحوال ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقاً ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يستغلون بالعبادة لعلهم بأن المستغلين بهم يتقلدون منه من قبولهم لبرائتهم فكان قبولهم لبرائتهم خيراً امضاهم الى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الامور فان أجر الأخذ كأجر المعطى مهم كان الأخذ يستعين به على الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالاضافة الى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامعاً لاربعة امور الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعتد في كل واحد باباً وينتدئ بذلك أسباب الصحة في الباب الثاني

(الباب الثاني في علم الكسب) بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكسب في الشرع

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكاتب ولان طلب العلم فريضة على كل مسلم وانما هو طلب العلم المحتاج اليه والمكاتب يحتاج الى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفاسدات المعاملة فيتعلم او ما شذ عنه من الفروع المشككة فيقع على سبب اشكالها فيتوقف فيها الى أن يسأل فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد يعلم جملي فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لا أقدم العلم ولا كني أصبر الى أن يقع لي الواقعة فعندها أعلم وأستفتي فيقال له وم تعلم وقوع الواقعة مهم لم تعلم جملي مفاسدات العقود فانه يستمر في التصرفات وينظرها بحجة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليجتنب له الباح عن المخطور وموضع الاشكال عن موضع الوضوح ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالذرة ويقول لا يبيع في سوقنا الا من يفقه والا كل الربا شاء أم أبي وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكسب عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلذا شرع شروطها

العقد الاول البيع

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة اركان العاقد والمقود عليه واللفظ (الركن الاول) العاقد ينبغي للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الصبي غير مكلف وكذا المجنون ويعيها باطل فلا يصح بيع الصبي وان أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذ منها مضمون عليه لها وما سلمه في المعاملة اليها فاضاع في أيديهما فهو المضيع له وما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه الا بأذن سيده فعلى البقال والخباز والقصاب وغيرهم أن لا يعاملوا بالعبد ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بأن يسمعه صريحاً او ينشر في البلد أنه مأذون له في الشراء لسيدته وفي البيع له فيقول على الاستغاضة او على قول عدل يخبره بذلك فان عامله بغير إذن السيد فعقده باطل وما أخذ منه مضمون عليه لسيدته وما تسلمه ان ضاع في يد العبد لا يتعاق برقبته ولا يضممه سيده بل ليس له الا المطالبة اذا عتق وأما الاعمى فانه يبيع ويشتري ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمره بأن يوكل وكيله بصير المشتري له او يبيع فيصير وكيله ويبيع ويكيله فان عامله التاجر بنفسه فالعامل فاسد وما أخذ منه مضمون عليه بقبضته وما سلمه اليه أيضاً مضمون له بقبضته وأما الكافر فحيز معاملته لكن لا يباع منه الصحف ولا العبد المسلم ولا يباع منه السلاح ان كان

من اهل الحرب قال فعل فهي معاملات مردودة وهو عاصم بآربه وأما الجندية من الأتراك والتركية والعرب والاكراذ والشراف والخونة وأكله الربا والظلمة وكل من أكثر ما له حرام فلا ينبغي أن يتلكها في أيديهم شيئا لأجل أنها حرام الا اذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام * (الركن الثاني) في العقود عليه وهو المال المقصود نقله من أحد العاقدين الى الآخر غنا كان او مضمنا فيعتبر فيه ستة شروط * الأول أن لا يكون نجسا في عينه فلا يصح بيع كلب وخنزير ولا بيع زبل وعذرة ولا بيع العاج والوانى المتخذة منه فان العظم نجس بالموت ولا يطهر الفيل بالذبح ولا يطهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وان كان يصلح للاستصباح او طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة او موت فأرة فيه فانه يجوز الانتفاع به في غير الاكل وهو في عينه ليس نجس وكذلك لا يرى بأسا ببيع زرق القر فانه أصل حيوان ينتفع به وتشبهه بالبيض وهو أصل حيوان أولى من تشبهه بالروث ويجوز بيع فأرة السمك ويقضى بظاهرها اذا انفصلت من الظبية في حالة الحياة * الثاني أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا التفات الى انتفاع المشعبد بالحية وكذا الانتفاع الى انتفاع أصحاب الحلق باخراجها من السلة وعرضها على الناس ويجوز بيع الهرة والتحل وبيع الفهد والاسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع الفيل لأجل الحل ويجوز بيع الطوطى وهي الببغاء والطاوس والطيور المألوفة للصورة وان كانت لا تؤكل فان التفرج بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح وانما الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتنى لاجل البصيرة لئلا يسهل على الله تعالى عليه وسلم عنه ولا يجوز بيع العود والصنم والمرامير والملاهي فانه لا منفعة لها شرعا وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان فان كسرها واجب شرعا وصور الاشجار منساجها أو أمان الثياب والاطباق وعليها صور الحيوانات يصح بيعها وكذا السور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها اتخذى منها غمارق ولا يجوز استعمالها منصوبة ويجوز موضوعها وانما جاز الانتفاع من وجه صحيح البيع لذلك الوجه * الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا للعاقد او مأذونا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارا للأذن من المالك بل لو رضى بعد ذلك وجب استئناف العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف رضى به فانه أذن لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع وأما مثل ذلك مما يجري في الأسواق فواجب على العبد المتدين أن يمتنع منه * الرابع أن يكون المقصود عليه مقدورا على تسليمه شرعا فالا يتقدر على تسليمه حيا لا يصح بيعه كالأبق والسمك في الماء والجنين في البطن وعنب الفحل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان والبن في الضرع لا يجوز فانه يتعذر تسليمه لا خلاط غير المبيع بالمبيع والمجوز عن تسليمه شرعا كالزهر والنوقوف والمستولدة فلا يصح بيعها أيضا وكذا بيع الأم دون الولد اذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون الأم لان تسليمه تقرين بينهما وهو حرام فلا يصح التفرق بينهما بالمبيع * الخامس أن يكون المبيع معلوم العين والقدرة والوصف أما العلم بالعين فبان بشير اليه بعينه فلو قال بعثك شاة من هذا القطيع أى شاة أردت او ثوبا من هذه الثياب التي بين يديك او ذراعا من هذا الكرباس وخذه من أي جانب شئت او عشرة اذرع من هذه الارض وخذه من أي طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون في الدين الا أن يبيع شاة مثل أن يبيع نصف الشاة او عشرة فان ذلك

جائز وأما العلم بالقدرة فانه يحصل بالكيل او الوزن او النظر اليه فلو قال بعثك هذا الثوب بمائة درهم فلا بد ثوبه وهما لا يدران ذلك فهو باطل ولو قال بعثك بزنة هذه الصنجة فهو باطل اذا لم تكن الصنجة معلومة ولو قال بعثك هذه الصنجة من الخنطة فهو باطل او قال بعثك بهذه الصنجة من الدراهم أو بهذه القطعة من الذهب وهو راسخ البيع وكان تخمينه بالنظر كافيا في معرفة المقدار وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الاعيان ولا يصح بيع الغائب الا اذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يظلم التغير فيها والوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا على الرقوم ولا بيع الخنطة في سنيها ولا يجوز بيع الارز في ثمرته التي يدخر فيها وكذا بيع اللوز والجوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشره للحاجة ويتاح بيع الفخار لجريان عادة الاولين به ولكن نجعله باحة بعوض فان اشتراه لبيعه فالتعاس بطلانه لانه ليس مستترا مخلقة ولا يبعد أن يتاح به اذ في اخراجه افساد كالرمان وما يستر بستر خلق معه * السادس أن يكون المبيع مقبوضا ان كان قد استوفى ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فيبيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخلية وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم الا بان يكاله وأما بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن المالك حاصلا فيه بمعاوضة فهو جائز قبل القبض * (الركن الثالث) لفظ العقد فلا بد من جريانيجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود منهم اما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا البندل قوله بعثك فقال قبلته جازمه ما قصد به البيع لانه قد يحتمل الاعارة اذا كان في ثوبين أو دابتين والنية تدفع الاحتمال والتصریح أقطع للخصومة ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضا فيما يجتاراه ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئا آخر أو أن يحمل المبيع الى داره واشترى الخطب بشرط النقل الى داره كل ذلك فاسد الا اذا قرن استجاره على النقل بأجرة معلومة منفردة على الشراء للنقل ومهما لم يجز بينهما الا المعاطاة بالفعل دون التلقظ باللسان لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلا وانعقد عند أبي حنيفة ان كانت في المحقرات ثم ضبط المحقرات غير فان رذالا امر الى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة ان يقتدم الدلال الى البراز يأخذ منه ثوبا ديبا قيمته عشرة دنانير مثلا ويحمله الى المشتري ويعود اليه بأنه ارتضاء فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحمله ويسلمه الى البراز فيأخذ منه ويتصرف فيه ومشتري الثوب يقطعها ولم يجز بينهما الجواب وقبول أصلا وكذلك يجتمع المجهزون على جانب البيع فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا فحين يزيد فيقول أحدهم هذا على بتسعين ويقول الآخر هذا على بخمسة وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول فقد استمرت به العادات وهذه من العضلات التي ليست تقبل العلاج اذا احتمالات ثلاثة * اما فتح باب المعاطاة مطلقا في الخمر والنقيس وهو محال اذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجز ولم ينطق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسليم فبماذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين لاسيما في الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما أكثر التنازع فيه اذ ليسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته اذ لم يصدر مني الا مجرد تسليم وذلك ليس بيع * الاحتمال الثاني أن تسد الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معناه في زمن الصحابة ولو كانوا

يشكلون الايجاب والقبول مع البقال والخباز والقصاب لنقل عليهم فعلة ونقل ذلك نقلا منتشرا
ولكان يشترى وقت الاعراض بالسكينة تلك العادة فان الاعصار في مثل هذا تناووت والثاني
أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الانسان شيئا من الأطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد
ملكه بالمعاطاة فأي فائدة في تلفظه بالعقد اذا كان الامر كذلك الاحتمال الثالث أن يفصل بين
المحقرات وغيرها كما قاله ابو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات وبشكل وجه نقل
الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن شريح الى تخرج قول الشافعي رحمه الله على وجهه وهو
أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا بأس لومئذ اليه ليس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما
يغلب على الظن بأن ذلك كان معتادا في الاعصار الاول فأما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول
أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير فان ذلك غير ممكن بل له
طرفان واضحان اذ لا ينبغي أن شراء البقل وقيل من القواكه والخبز والحم من المعداد من المحقرات
التي لا يعتاد فيها الا المعاطاة وطالب الايجاب والقبول فيه بعد مستقيما ويسترى تكليفه لذلك
ويستثنى وينسب الى أنه يقيم الوزن لا مرقح ولا وجه له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني
الدواب والعيود والعقارات والسيارات النقية فذلك مما لا يستبعد تكلف الايجاب والقبول فيها
وبينها ما لا يشبهه بشئ فيها هي في محل الشبهة فحق ذي الدين أن يميل فيها الى الاحتياط وجميع
ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واضحة واوساط مشككة وأما الثاني وهو
طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليدأخذ وتسليم سببا اذا لفظ لم يكن سببا لغيره بل
لدلالته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم اليه ميسر الحاجة
وعادة الاقارب واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير ايجاب وقبول مع التصرف فيها وأي
فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون اذ الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا الا أن العادة السابقة
لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفس بل كان طلب الايجاب والقبول يستقيم فيه كيف كان وفي
البيع لم يستقيم في غير المحقرات هذا ما نراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يبيع الايجاب
والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمنع من ذلك لاجل أن البائع قد تملكه بغير
ايجاب وقبول فان ذلك لا يعرف تحقيقا فربما اشتراه بقبول وايجاب فان كان حاضرا عند شرائه
أو أقر البائع به فامتنع منه وليست من غيره فان كان الشيء محقرا وهو ليس محتاجا فليقله بالاجاب
والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه اذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن
ومن الفعل ممكن فان قلت فان امكن هذا فيما يشترى فكيف يفعل اذا حضر في ضيافة أو على مأدبة
وهو يعلم ان اصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء او سمع منهم ذلك او رآه أوجب عليه الامتناع
من الاكل فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء اذا كان ذلك الشيء الذي اشتروا مقدارا نفيسا ولم
يكن من المحقرات وأما الاكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول ان رد ذلك في جعل الفعل دلالة على
نقل الملك فلا ينبغي أن لا يجعله دلالة على الاباحة فان أمر الاباحة اوسع وأمر نقل الملك اضيق
فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة فتسلم البائع اذن في الاكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الحامي
في دخول الحمام والاذن في الاطعام لمن يريده المشتري فينزل منزلة ما روي أن أخت لك أن تأكل هذا
الطعام أو تطعم من أردت فانه يحمل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرم لي عوضه لحل الاكل
ويلزمه الضمان بعد الاكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومثل ذلك فعله
الضمان وذلك في ذمته والتمن الذي سلمه ان كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملكه

مهما عجز عن مطالبة من عليه وان كان قادرا على مطالبة فانه لا يملك ما ظفر به من ملكه لانه ربما
لا يرضى بتلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه الرجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال
عند التسليم فلا يعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضاء بأن يستوفي دينه مما يسلم اليه فأي أخذ بجهته
لكن على كل الاحوال جانب البائع أغمض لأن ما أخذه قد يريد الملك ليتصرف فيه ولا يمكنه
التملك الا اذا تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يقتصر الى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك
بغير رضاه استفادة من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد الا الأكل فحين
فان ذلك يساه بالاباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته ان الضيف يضمن
ما تلفه وانما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط فيكون كالتقاضي
دينه والتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاطاة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات
وظنون ردناها ولا يمكن بناء الفتوى الا على هذه الظنون وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتي قلبه
ويتق مواضع الشبهة

في العقد الثاني عقد الربا

وقدره الله تعالى وشدد الامر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاطية على النقيضين
وعلى المتعاطين على الأطعمة اذ لا ربا الا في نقد أو في طعام وعلى الصيرفي أن يحترز من النسبة
والفضل أما النسبة فان لا يبيع شيئا من جواهر النقدين بشئ من جواهر النقدين الا يدايد وهو
أن يجري التقايض في المجلس وهذا احتراز من النسبة وتسليم الصياغة الذهب الى دار الضرب
وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث الناس ومن حيث ان الغالب أن يجري فيه تقاضيل اذ لا يرد
المضروب بمثل وزنه وأما الفضل فيعترز منه في ثلاثة امور في بيع المكسري الصحيح فلا يجوز المعاملة
فيهما الا مع المائلة وفي بيع الجيد بالردى فلا ينبغي أن يشتري رد بشا جيد وانه في الوزن او يبيع
رد بشا جيد ووقه في الوزن أعني اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فان اختلف الجنس فلا
خرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كاللدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ان
كان مقدار الذهب بمجولا لم تصح المعاملة عليها أصلا الا اذا كان ذلك نقدا جاريا في البلد فانما رخص
في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس ان لم تكن رابحة في البلد لم تصح
المعاملة عليها لان المقصود منها النقرة وهي مجورة وان كان نقدا رابحة في البلد رخصنا في المعاملة
لاجل الحاجة وخروج النقرة عن أن بقصد استقراجه ولو لم يكن لا يقابل بالنقرة أصلا وكذلك
كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمتاع
آخر ان كان قدر الذهب منه معلوما الا اذا كان موزنا بالذهب ثم لا يحصل منه ذهب مقصود عند
العرض على النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة وبما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصيرفي
أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا أن يبيعه بل بالفضة يدايد ان لم يكن فيها فضة
ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز
بالفضة وغيرها وأما المتعاملون على الأطعمة فعليه التقايض في المجلس اختلف جنس الطعام
المبيع والمشتري أو لم يختلف فان اتحد الجنس فعليه التقايض ومراعاة المائلة والمعاد في هذا
معاملة القصاب بأن يسلم اليه اللحم ويشتري بها اللحم نقدا أو نسيئة فهو حرام ومعاملة الخباز
بأن يسلم اليه الخطة ويشتري بها الخبز نسيئة أو نقدا فهو حرام ومعاملة العصار بأن يسلم اليه
الزيت والسمن والزيتون لياخذ منه الادهان فهو حرام وكذا اللبان يعطى اللبن لياخذ منه اللبن

والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أيضا حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا نقدا ويجنبه الا نقدا ومما تلا وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به مما تلا ولا متفاضلا فلا يباع بالحنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وخل وعصير ولا باللبن سمن وزبد ونخيض ومصل وجبن والمائلة لا تقيد اذا لم يكن الطعام في حال كمال الاضرار فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متفاضلا ومما تلا فهذه جملة مقنعة في تعريف البيع والتبعية على ما يشعر بالتأخر بمشاراة الفساد حتى يستقنى فيها اذا تشكك والتبس عليه شيء منها واذا لم يعرف هذا لم يتقن لمواضع السؤال وافهم الربا والحرام وهو لا يدري

العقد الثالث السلم

وليراع التاج فيه عشرة شروط (الاول) أن يكون رأس المال معلوما علم مثله حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه امكن الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم كقائم الدراهم جزا في كخطه لم يصح في أحد القولين (الثاني) أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق فلو تفرق قبل القبض انفسخ السلم (الثالث) أن يكون السلم فيه مما يمكن تعريفه أو صافه كالحبوب والحيوانات والمعادن والقطن والصوف والابرسم والالبان واللحوم ومناج العطارين وأشياء هاهنا لا يجوز في المجهونات والمركبات وما يختلف اجزأؤه كالقسي المصنوعة والتبيل المعمول والخفاف والنعال المختلفة اجزأؤها وصنعتها وجلود الحيوانات ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعني عنه وينساح فيه (الرابع) أن يستقضي وصف هذه الامور القابلة للوصف حتى لا يبقى وصف متفاوت به القيمة تفاوت لا يتغابن بمثله الناس الا ذكره فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرقبة في البيع (الخامس) أن يجعل الاجل معلوما ان كان مؤجلا فلا يؤجل الى الحصاد ولا الى ادراك الثمار بل الى الاشهر والايام فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر (السادس) أن يكون السلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالبا فلا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر القواكه فان كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يمهله ان شاء او يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء (السابع) أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كيلا يشتر ذلك تراعا (الثامن) أن لا يعلقه بمعين فيقول من خبطة هذا الزرع او ثمرة هذا البستان فان ذلك يسلط كونه دينانم لو اضاف الى ثمرة بلد او قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود مثل درة موصوفة بعز وجود مثلها الوجارية حسنة معها ولدها او غير ذلك مما لا يقدر عليه غالبا (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعما ما سواه كان من جنسه او لم يكن ولا يسلم في نقدا اذا كان رأس المال نقدا وقد ذكرنا هذا في الربا

العقد الرابع الاجارة

وله ركان الاجرة والمنفعة فاما العاقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والاجرة كالثلث فينبغي أن يكون معلوما وموصوفا بكل ما شرطناه في البيع ان كان عينا فان كان دينافينبغي أن يكون معلوم الصفة والقدر واحترز فيه عن امور جرت العادة بها وذلك كراء الدار بعمارة فذلك باطل اذ قدر العمارة مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المالك أن يصرفها الى العمارة لم يجز لان عمله في الصرف الى العمارة مجهول ومنها استئجار السلاخ على أن يأخذ الجلد بعد البيع واستئجار جمال الخفيف بجلد الخيفة واستئجار الطحان بالثالثة او بعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير فلا يجوز أن يجعل اجرة ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوانيت

مبلغ الاجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تتعقد الاجارة (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه ككفة وينتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستئجار عليه وجملة فروع الباب تدرج تحت هذه الرابطة ولكالان طول بشرحها فقد طولنا القول فيها في التفهيمات وانما نشير الى ما تم به البلوى فليراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور (الاول) أن يكون متقوما بأن يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعاما ليزين به الدكان او اشجارا ليحفظ عليها الثياب او دراهم ليزين بها الدكان لم يجز فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبة بر من الاعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في مرآة الغير والشرب من بئر والاستغلال بحداده والاقباس من ناره ولهذا الواستأجر ساعا على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلعة لم يجز وما يأخذه البائعون عوضا عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام اذ ليس يصدر منهم الا كلمة لا تعب فيها ولا قيمة لها وانما يحل لهم ذلك اذا تعبو بكثرة التردد او بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة ثم لا يستحقون الاجرة المثل فاما ما تواطأ عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذا بالحق (الثاني) أن لا تنضم الاجارة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاعه ولا اجارة المواشي للبناء ولا اجارة البساتين لثمارها ويجوز استئجار المرضعة ويكون اللبن تابع لان افراده غير ممكن وكذا ينساح بجدر الزقاق وخطب الخياط لانها لا يقصد ان على حيالهما (الثالث) أن يكون العمل مقدورا على تسليمه حسا وشرا فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار الاخرس على التعليم ونحوه وما يحرم فعليه فالشرع يمنع من تسليمه كالا استئجار على قلم سن سليمة او قطع عضوا لا يرخس الشرع في قطعه واستئجار الحائض على كنس المسجد والمعلم على تعليم السحر أو الفحش واستئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها واستئجار المصور على تصوير الحيوانات واستئجار الصائغ على صبغة الاواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل (الرابع) أن لا يكون العمل واجبا على الأجير ولا يصح أن يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها اذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبر ودفن الموتى وحمل الجنائز وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح وعلى الاذان وعلى التصدي للتدريس واقراء القرآن خلاف أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها وتعليم سورة بعينها الشخص معين فصحيح (الخامس) أن يكون العمل والمنفعة معلوما فالخياط يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعليم السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار الحمل ومقدار المسافة وكل ما يشترخصومة في العادة فلا يجوز اهماله وتفصيل ذلك يطول وانما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الاحكام ويتقن به لمواقع الاشكال فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

العقد الخامس القراض

وليراع فيه ثلاثة أركان (الركن الاول) رأس المال وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلما الى العامل فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فان التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لان قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجز لان فيه تضيق طريق التجارة (الركن الثاني) الربح (الربح) ولكن معلوما بالجزئية بأن بشرطه الثلث او النصف او ما شاء فلو قال على ان لك من الربح مائة والباقي لي لم يجز اذ ربما لا يكون الربح اكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع (الثالث) العمل الذي على العاقل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيق عليه بتعيين وتأقيت

فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نفسها فاستقاسمان النسل أو حنطة فيجزها ويتقاسمان
الربح لم يصح لأن القراض مأدون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه
حرف أعني الخبز ورعاية المواشي وللوضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان ولا يجر إلا في الخبز
الأحرأ وشرط ما يضييق باب التجارة فسد العقد ثم مهما انعقد فالعامل وكيل فيصرف بالقبضة
تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها تقدم بحرف وجه
القسمة وإن كان عروضا ولا يرجح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد لأن العقد قد
انفسخ وهو لم يلقم شيئا وإن قال العامل أبيع وأبي المالك فالمتبوع رأي المالك إلا إذا وجد العامل
زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بنفس
رأس المال لا يتقدأ خر حتى يميز الفاضل ربحا فيشتر كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس
المال ومهما كان رأس السنة فعليه تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء
فلا يقبس أن زكاة نصيب العامل على العامل وأنه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر
بمال القراض دون إذن المالك فإن فعل صحت نصرة فاته ولكنه إذا فعل ضمن الأيمان والأثمان
جميعا لأن عدوانه بالنقل يعتدى إلى ثمن المنقول وإن سافر بالادن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على
مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فأما نشر
الثوب وطيه والعمل اليسير المعتاد فليس له أن يبذل عليه أجرة وعلى العامل نفقته وسكاته في البلد
وليس عليه أجرة الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنقته في السفر على مال القراض فإذا
رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرها

العقد السادس الشركة

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة (الأول شركة المفوضة) وهو أن يقولان فوضنا لك في كل
مالنا وعملنا وما لهما امتازان فهي باطلة (الثاني شركة الأبدان) وهو أن يشارطا الاشتراك في
أجرة العمل فهي باطلة (الثالث شركة الوجوه) وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون
من جهته التفضل ومن جهة غيره العمل فهذا أيضا باطل (وإنما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة
العنان) وهو أن يختلط مالهما بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمة ويأخذ كل واحد منهما لصاحبه
في التصرف ثم حكمه ما توزع الربح والخسران على قدر المالين ولا يجوز أن يفرض ذلك بالشرط ثم بالعزل
يمنع التصرف عن المعزول وبالقسمة ينفصل المالك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على
العروض المشتراة ولا يشترط النقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل
مكتسب والافتقار الحرام من حيث لا يدري وأما معاملة القصاب والخباز والبقال فلا يستغنى
عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فيهما من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع أو إهمال شروط
السلم أو إقصار على المعاطاة إذا العادات جارية بكسبه الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ثم
الحاسبة في كل مدة ثم القويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما يرى القضاة بأباحتها الحاجة ويحمل
تسليمهم على إباحة تناول مع انتظار العوض فيحل كله ولكن يجب الضمان بأكمله وتلزم قيمته يوم
الاتلاف فتجتمع في الذمة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما فينبغي أن يلتزم منهم الإبراء
المطلق حتى لا يبقى عليه عهدة أن يطرق إليه تفاوت في القويم فهذا مما يجب القناعة به فان تكليف
وزن الثمن لكل حاجة من الخواشج في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الإيجاب
والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر وإذا أكثر كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

(الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة)
اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يحكم الفتي بحكمها واتقاعها ولكنها تشمل على ظلم يتعترض به
المعامل لخطأ الله تعالى إذ ليس كل شيء يقتضي فساد العقد وهذا الظلم يعني به ما استقر به الغير
وهو منقسم إلى ما يعم ضرره وإلى ما يخص العامل

القسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع

(النوع الأول) الاحتكار فبائع الطعام يذخر الطعام ينتظر به غلاء الاسعار وهو ظلم عام وصاحبه
مذموم في الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به
لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتكر الطعام
أربعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله منه وقيل فكانما قتل الناس جميعا وعن علي رضي الله عنه
من احتكر الطعام أربعين يوما فأكفاه الله وعنه أيضا أنه أحرق طعاما احتكره بالنار وروى في فضل
ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكانما تصدق به وفي لفظ
آخر فكانما أعتق رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم ندفة من عذاب أليم إن الاحتكار
من الظلم وداخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسط يجهز سفينة حنطة إلى البصرة
وكتب إلى وكيله ببيع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا يؤخره إلى غد فوافق سعة في السعر فقال له
التجار لو أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه فأخبره جمعة فربح فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك فكتب
إليه صاحب الطعام يا هذا أنا كنا فعننا بربح يسير مع سلامة ديننا وإنك قد خالفت وما نحب أن نربح
أضعافه مذهاب شيء من الدين فقد جئنا علينا بخيانة فإذا أتاك كافي هذا فخذ المال كله فتصدق به
على فقراء البصرة وليتني انجوت من الاحتكار كفا فإلا على ولا لي واعلم أن النهي مطلق ويتعلق
النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النهي في اجناس الأقوات أما ما ليس بقوت ولا هو
معين على القوت كالأدوية والعقاقير والأعفان وأمثاله فلا يعتدى النهي إليه وإن كان مطعوما
وأما ما يعين على القوت كاللحم والفواكه وما يستدعي عن القوت في بعض الأحوال وإن
كان لا يمكن مداومة عليه فهذا في محل النظر فمن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل
والشبرج والجبن والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيجوز أيضا طرد النهي في جميع الأوقات
وعليه تدل الحكمة التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر ويحتمل أن يخص
بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضررا فاما إذا اتسعت الأطعمة
وكثر واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر
خطأ فليس في هذا ضرر وإذا كان الزمان زمان قحط كان في إخراج العسل والسمن والشبرج
وأمثاله ضررا فينبغي أن يقتضي تحريمه ويعول في نفي التحريم وإثباته على الضرر فإنه مفهوم قطعا
من تخصيص الطعام وإذا لم يكن ضررا فلا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية فإنه ينتظر مبادى الضرر
وهو ارتفاع الاسعار وانتظار مبادى الضرر محذور وانتظار عين الضرر ولكنه مدونه وانتظار عين
الضرر أيضا هو دون الضرر بقدر درجات الأضرار متفاوت درجات الكراهية والتحريم وبالجملة
التجارة في الأقوات مما لا يستحب لأنه طلب ربح والأقوات أصول خلقت قواما والربح من المزايا
فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق إليها ولذلك أوصى بعض
التابعين رجلا وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام وبيع الأكفان فإنه يمتني
الغلاء وموت الناس والصنعان أن يكون جزارا فإنها مصنعة تقسى القلب أو صوغا فإنه يزخرف

الدين بالذهب والفضة (النوع الثاني) ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم اذ يستخر به العامل ان لم يعرف وان عرف فسر وجهه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الأيدي ويبيع الضرر ويتبع الفساد ويكون وزر الكيل ووباله راجع اليه فانه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرق سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزر هازم مثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا وقال بعضهم اتفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت واتفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيصكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يقضى ذلك الدرهم ويكون عليه ما قدس من أموال الناس بسنة وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم اى نكتب أيضا ما أخروا من آثار أعمالهم كأنك كتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى ينبا الانسان يومئذ بما قدم وأخرا وإنما آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور الأول أنه اذا رزق عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وباد أن يروجه في بيع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جازا الثاني أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستقصي لنفسه ولكن لتلايم الى مسلم زيفا وهو لا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فلكل عمل علم به يتم نصيح المسلمين فيجب تحصيله واثله هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظرا لدينهم لا لدنياهم الثالث أنه ان سلم وعرف العامل أنه زيف لم يخرج من الاثم لانه ليس يأخذه الا ليروجه على غيره ولا يخبره ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلا فاعلم بخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط الرابع أن يأخذ الزيف ليحل بقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سئل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان عزم على طرحه في بئر وان كان عازما على أن يروجه في معامله فهذا شر روجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء الخامس أن الزيف يعني به ما لا نقرة فيه أصلا بل هو موزة أو ما لا ذهب فيه أعني في الدنيا نيرا ما مانية نقرة فان كان مغلوطا بالنعاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل رايها الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم وان لم يكن هو نقد البلد لم يجز الاداعلم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرة تافهة عن نقد البلد فعليه أن يخبر به معاملة وأن لا يعامل به الا من لا يستحل الترويح في جملة النقد بطريق التلبس فأما من يستحل ذلك فليس عليه تسليطه على الفساد فهو كبيع العنب من يعلم أنه يتخذه خمر او ذلك مخطورا عانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبود وقد كان السلف يحاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال حملت على فرسي لأقتل علما فقصرني فرسي فرجعت ثم دنأمني العلي فحملت ثانية فقصر فرسي فرجعت ثم حملت الثالثة فنفرني فرسي وكتبت لأعتاد ذلك منه فرجعت حزينا وجلس منكسر الرأس منكسر القلب لما فاتني من العجز وما ظهري من خلق الفرس فوضعت رأسي على عمود القسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي بالله عليك أردت أن تأخذ على العلي ثلاث مرات وأنت بالإمس اشتريت لي علما ودفعت في ثمنه درهما زائلا يكون هذا أبدا قال فانتهت فزعا فذهبت الى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما ينبغي

ضرره وليقس عليه أمثاله

القسم الثاني ما يخص ضرره العامل

فكل ما يستخر به العامل فهو ظلم وإنما العدل أن لا يضرب أخيه المسلم والضابط الكلي فيه أن لا يجب لأخيه الا ما يجب لنفسه فكل ما لو صومل به شق عليه ونقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوي عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه الا بخمسة دنانير فانه قد ترك النصح المأمور به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة فأمنا نصيبه في أربعة أمور أن لا يثني على الساعة بما ليس فيها وأن لا يكتف من عيوبها وخفاياها شيئا أصلا وأن لا يكتف في وزنها ومقدارها شيئا وأن لا يكتف من سعرها مالا عرفه العامل لا تمتع عنه (أما الأول) فهو ترك التناء فان وصفه للسلعة ان كان بما ليس فيها فهو كذب فان قبل المشتري ذلك فهو تلبس وظلم مع كونه كذبا وان لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة اذا الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة وان أثني على السلعة بما فيها فهو هذا وان تكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد الا أن يثني على الساعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كإفساده من خفي أخلاق العبد والجواري والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة واطنا وبليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه ويتقضى بسببه حاجته ولا يذنب أن يحلف عليه البتة فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكيثر التي تذر الدعي بلا قع وان كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضه لأيمانه وقد أساء فيه اذ الدنيا أخس من أن يقصد تزويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة وفي الخبر وبل للتاجر من بلى والله ولا والله وبل لصانع من غدو وبعد غد وفي الخبر اليمين الكاذبة منقطة للسلعة محقة للبركة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عقل مستكبر ومنان يعطيه ومثقف سلعة بينه فاذا كان التناء على السلعة مع الصدق مكروها من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يجني التنايط في أمر اليمين وقد روى عن يونس بن عيسى وكان خرازا أنه طلب منه خزل لشراء فأخرج غلامه سفت الخزل ونشره ونظر اليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه رذه الى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك تعرضا بالتناء على السلعة فمثل هؤلاء هم الذين انجروا في الدنيا ولم يضيقوا دينهم في تجارتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا (الثاني) أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيا وجليا ولا يكتف منها شيئا فذلك واجب فان أخفاه كان ظالما غاشا والغش حرام وكان تاركا للنصح في المعاملة والنصح واجب ومهمسا أظهر أحسن وجب الثوب وأخفى الثاني كان غاشا وكذلك اذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك اذا عرض أحسن فردى الخلف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه السلام برجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فيه فرأى بللا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فها جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشأ فليس منا ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما باع جربا على الاسلام ذهب لينصرف فجدب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جربا اذا قام الى السلعة يبيعها بصر عيوبها ثم يخبره وقال ان شئت فخذ وان شئت فترك فقبل له انك اذا فعلت مثل هذا لم يفتدك ببيع فقال انا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وكان واثلة بن الاسقع واقفا فباع رجلا ناقه بثلاثمائة درهم ففعل واثلة وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا

اشترى بها اللحم او للظهور فقال بل للظهور فقال ان يحفظها فبقا قدر رآته وانها لا تتابع السير فقدرها
فقصها البائع مائة درهم وقال لواتله رحمتك الله افسدت على بيعي فقال انا يا عمار رسول الله صلى الله
عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد بيع
بيعا الا ان يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الاتيينه فقد فهموا من النصح ان لا يرضى لاختيه الا
ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا ان ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا انه من شروط
الاسلام الداخلة تحت بيعتهم وهذا امر يشق على اكثر الخلق فلذلك يجتارون التخلي للعبادة
والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع الخاطئة والمعاملة بمجاهدة لا يقوم بها الا الصديقون
ولن يتيسر ذلك على العبد الا بان يعتقد امرين أحدهما ان تلبسه العيوب وتروى وجهه السلع لا يزيد
في رزقه بل يحرقه ويذهب بركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات يهلكه الله دفعة واحدة فقد حكى
ان واحدا كان له بقرة يحلبها ويحلبها بالماء ويذبحه فباعه سبيل ففرق البقرة فقال بعض اولاده ان
تلك المياه المتفرقة التي صبيناها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال صلى
الله عليه وسلم البيعان اذا صدقا ونجما بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا زعت بركة بيعهما وفي
الحديث يد الله على الشر بكن ما لم يتضاهوا فاذا تخافوا فادعهم ما فادعهم ما فادعهم ما فادعهم ما فادعهم ما
ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن عرف
ان الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا للسعادة الانسان في الدنيا والدين والآلاف
المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك ما لكما بحيث يمتنى الافلاس منها ويراها
أصلح له في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى
الثاني الذي لا بد من اعتقاده لئلا يسهل عليه ان يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح
الدنيا وان فوائد أموال الدنيا تنقضي بآفة قضاء العروق تبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستخير العاقل
ان يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير والخير كله في سلامة الدين قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تزال لاله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا بصفة دنياهم على آخرتهم وفي لفظ آخر
ما لم يولوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لاله الا الله قال الله تعالى كذبتم
بما صادقين وفي حديث آخر من قال لاله الا الله فخلاصه قبل وما خلاصه قال ان يجزى
عما حرم الله وقال أيضا ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ومن علم ان هذه الامور فادحة في ايمانها
وان ايمانها رأس ماله في تجارتها في الآخرة لم يضيع رأس ماله المعد للبر لا آخر له بسبب ربح يتفجع به
أياما معدودة وعن بعض التابعين انه قال لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لي من خير هؤلاء
لقلت من أنصهم لهم فاذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم قلت من أغشهم لهم فاذا
قيل هذا قلت هو شرهم والغش حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله
على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبا ان كان
فيها عيب فبذلك يتخلص وسأل رجل حذاه بن سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال
اجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الأخرى وجود الحشو ولكن شيئا واحدا تاما وقارب بين
الخزير ولا تطبق احدي النعلين على الأخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه احد بن حنبل رحمه الله عن
الرفو بحيث لا يبين قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وانما يحل للرفاء اذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريد البيع
فان قلت فلانتم المعاملة مهمما وجب على الانسان أن يذكر عيوب المبيع فأقول ليس كذلك ان شرط
التاجر أن لا يشتري البائع الا الجيد الذي يرضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقع في بيعه بربح يسير فيارك الله

له فيه ولا يحتاج الى تلبس وانما تعذر هذا لانهم لا يقنعون بالربح اليسير وليس يسلم الكثير
الا بتلبس فمن تعذر هذا المشر للمعيب فان وقع في يده معيب نادرا فليذكره وليقنع بقيته باع ابن
سبيرين شاة فقال المشتري أبرأ اليك من عيب فيها انها قلب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح
جارية فقال المشتري انها تنحمت مرة عندنا ما فكذا كانت سيرة اهل الدين فمن لا يقدر عليه فليترك
المعاملة او ليوطن نفسه على عذاب الآخرة (الثالث) أن لا يتكلم في المقدار شيئا وذلك بتعديل الميزان
والاحتياط فيه وفي الكيل فينبغي أن يكيل كما يكيل قال الله تعالى ويل للطففين الذين اذا اكالوا على
الناس يستوفون وانا كالوهم او وزنهم يخسرون ولا يخلص من هذا الا بان يرجع اذا أعطى وينقص
اذا أخذ اذا العدل الحقيقي فلما ينصرون فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فان من استقصى حقه
بكيله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول لا تشتري الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ نقص نصف
حبة واذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع بحبة حبة عرضها السموات والارض وما أخسر
من باع طوبى بويل وانما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه لانها مظالم لا يمكن التوبة منها اذا يعرف
اصحاب الحيات حتى يجمعهم ويؤذي حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا
قال للوزان لما كان وزن ثمنه وزن وأرجع ونظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينار يريد أن يصرفه ويربيل
تكيله وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال يا بني فعلك هذا أفضل من جنتين وعشرين حمرة
وقال بعض السلف عجت للتاجر والبائع كيف ينجوزن ويحلف بالنهار وينام بالليل وقال سليمان
عليه السلام لابنه يا بني كمدخل الحبة بين الجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين وصلى بعض
الصالحين على من خنت فضيل لانه كان فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال كأنك قلت لي كان صاحب
ميزانين يعطى بأحدهما وبأخذ بالآخر أشار به الى ان نفسه مظلمة بينه وبين الله تعالى وهذا من
مظالم العباد والمساخة والعفوية أبعده والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلاص منه يحصل بحبة
ونصف حبة وفي قراءة عبد الله من مسعود رضى الله عنه لا تطفوا في الميزان وأقيموا الوزن باللسان
ولا تحسروا الميزان اي لسان الميزان فان النقصان والرجحان يظهر بميله وبالجملة كل من ينصف
نفسه من غيره ولو في كلمة ولا ينصف بمثل ما ينصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للطففين
الذين اذا اكالوا على الناس يستوفون الايات فان تحريم ذلك في الكيل ليس لكونه مكبلا بل لكونه
أمرامقصود ان ترك العدل والنصف فيه فهو جار في جميع الاعمال فصاحب الميزان في خطر الويل
وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته فالويل له ان عدل عن العدل ومال عن
الاستقامة ولو لا تعذر هذا واستحالة ما ورد قوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك جتما
مقضي فلا يترك عبد ليس معصوما عن الميل عن الاستقامة الا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتات
عظيمة فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار الى أن الخلاص حتى لا يبقى بعضهم الا بقدر تحلة القسم
ويبقى بعضهم ألقاوا ألوف سنين فسأل الله تعالى أن يقرنا من الاستقامة والعدل فان الاشتداد
على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه فانه أدق من الشعرة وأحذ من السيف
ولولا لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط المدود على متن النار الذي من صفته أنه أدق
من الشعرة وأحذ من السيف وبقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة
على الصراط وكل من خاط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل قصاص وزن
مع اللحم عظماء تجر العادة بمشله فهو من المطففين في الوزن وقس على هذا سائر التقديرات حتى في
الذرع الذي يتعاطاه البراز فانه اذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمتد هذا واذا باعه مده

في الذرع ليطهر تفاوتاً في القدر فكل ذلك من التطفيف المعروض صاحبه الوليل * (الرابع) أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيئاً فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقي الركان ونهى عن النجش أما تلقي الركان فهو أن يستقبل الرقعة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تتلقوا الركان ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا الشراء منعقد ولكنه ان ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار وان كان صادقاً في الخيار خلاف لتعارض عموم الخبر مع زوال التلبس ونهى أيضاً أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البدوي البلد ومعه قوت يريد أن يمارع إلى بيعه فيقول له الحضرى اتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وأنظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والأظهر تحريمه لعموم النهي ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولي المضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدي الراغب المشتري وطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد ها وانما يريد تحريك رغبة المشتري فيها فهذا ان لم تجر مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد وان جرى مواطاة ففي ثبوت اخبار خلاف والاولى اثبات اخبار لانه تقرير بفعل يضاهاى التغير في المصارف وتلقى الركان فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمراً لو علمه لما أقدم على العقد ففعل هذا من النجش الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز اليه السكر فكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكر كثيراً فلما جاء وقت ربح فيه ثلاثين ألفاً فانصرف إلى منزله فأفكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفاً وخسرت نصبح رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع اليه ثلاثين ألفاً وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أن صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلغ في ذلك الوقت فقال رحمتك الله قد أعلمتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهراً وقال ما صنعت فلعله استحياني فتركها لي فيمكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لقلبي فأخذ منه ثلاثين ألفاً فهذه الاخبار في المناهى والحكايات تدل على أنه ليس له أن يقتنم فرصة وينتهز غفلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاء السعر او من المشتري تراجع الاسعار فان فعل ذلك كان ظالمًا تاركًا للعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مراًجة بأن يقول بعت بما قام على او بما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب او نقصان ولو اشترى إلى أجل وجب ذكره ولو اشترى مساحمة من صديقه او ولده يجب ذكره لان العامل يقول على عادته في الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فان تركه بسبب من الاسباب فيجب اخباره اذا الاعتماد فيه على أمانته

باب الرابع في الاحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعاً والعدل سبب النجاة فقط وهو يجرى من التجارة ويجرى رأس المال والاحسان سبب الفوز وسبب السعادة وهو يجرى من التجارة ويجرى الربح ولا يمتد من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذلك في معاملات الآخرة ولا ينبغي للمسلمين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين ونهى بالاحسان فعل ما يتق به العامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فان الواجب يدخل في

باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتعال رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور * (الاول) في المغالبة فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغابن به في العادة فاما اغبل المغالبة فأدون فيه لان البيع للربح ولا يمكن ذلك الا بغبن متاول لكن يراعى فيه التقريب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما الشدة رغبته او لشدة حاجته في الحال اليه فينبغي أن يتمتع من قبوله فذلك من الاحسان ومهما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة طلباً وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الخيار ولست أرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن * يروى أنه كان عند يونس بن عبيد حبل مختلف الاثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان فرأى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاء اعرابي وطلب حلة بأربع مائة فعرض عليه من حبل المائتين فاستحسنها ورضاها فاشترى ما فاشى بها وهي على يديه فاستقبله يونس فعرف حلته فقال للاعرابي بكم اشتريت فقال بأربع مائة فقال لا تساوى أكثر من مائتين فارجع حتى رزدها فقال هذه تساوى في بلدنا خمسمائة وأنا ارضيتها فقال له يونس انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رزده إلى الدكان ورده عليه ما تني درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقتله وقال أما استحييت أما اتقيت الله ترجع مثل الثمن وتترك النصح للمسلمين فقال والله ما أخذها الا وهو راى بها قال فألارضيت له بما رضاه لنفسك وهذا ان كان فيه اخفاء سعر وتلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث عن المسترسل حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشتري لمبادرهم فغبين مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وان كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان وقلابتم هذا النوع تلبس واخفاء سعر الوقت وانما الاحسان المحض ما نقل عن السري السقطي أنه اشترى كرلوز بستين ديناراً وكتب في روزه بجمعة ثلاثة دنانير ورجعه وكأنه رأى أن يربح على العشرة نصف دينار فصار للوز بستين فأنا الدلال وطلب الاوز فقال خذ قال بكم فقال بثلاثة وستين فقال الدلال وكان من الصالحين فقد صار للوز بستين فقال السري قد عقدت عقداً لا أحله لست أبيع الا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلماً لست آخذ منك الا بتعين قال فلا الدلال اشترى منه ولا السري باعه فهذا بعض الاحسان من الجانبين فانه مع العلم بحقيقة الحال وروى عن محمد بن المنكدر أنه كان له شقة بعضها بنجمة وبعضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الحسيات بعشرة فلما عرف لم يرك طلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوى خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضيت فقال وان رضيت فانا لا ارضى لك الا ما رضاه لانفسنا فاختار احدى ثلاث خصال اما أن تأخذ شقة من العشرىات بدرا هنتك واما أن نرذ عليك خمسة واما أن نرذ شقتنا ونأخذ دراهمك فقال أعطني خمسة فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقبل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا اله الا الله هذا الذي نسبني به في البوادي اذا غطنا فلهذا احسان في أن لا يرجع على العشرة الانصاف أو واحداً على ما جرت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربحاً كثيراً وبه تظهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في سوق الكوفة بالدرة ويقول معاشر التجار خذوا الحق وأعطوا الحق تسلموا لا تزدوا قليل الربح فتمروا كثيراً قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سبب بشارك قال ثلاث ما رددت ربحاً قط ولا طلب مني حيوان فأخبرت ببعه ولا بعت بنسبته فيقال انه باع ألف ناقة فأرجع الاعقابا باع كل عقاب بدرهم فربح فيها ألفاً ورجع من فقته عليها اليوم ألفاً * (الثاني) في احتمال الغبن والمشتري

ان اشترى طعاما من ضعيف او شيئا من فقير فلا بأس أن يجتمل الغبن ويتاهل ويكون به عسنا
وداخلا في قوله عليه السلام رحم الله سهل البيع سهل الشراء فاما اذا اشترى من غني تاجر يطلب
الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس بمجودا بل هو تضيق مال من غير أجر ولا حمد فقد ورد
في حديث من طريق اهل البيت المغبون في الشراء لا يجود ولا مأجور وكان ايا من معاوية بن قرة
قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بخب وانخب ولا يقنني ولا يغبن ابن سيرين ولكن
يغبن الحسن ويغبن ابي يعنى معاوية بن قرة والكامل في أن لا يغبن ولا يغبن كما وصف بعضهم عمر
رضي الله عنه فقال كان اكرم من أن يجده وأقل من أن يجده وكان الحسن والحسين وغيرهم من
خيار السلف يستقصون في الشراء ثم يهون مع ذلك الجزيل من المال فليل بعضهم تستقصي في
شرائك على البسر ثم تهب الكثير ولا تبالي فقال ان الواهب يعطي فضله وان المغبون يغبن عقله
وقال بعضهم انما اغبن عقلي وبصري فلا أمكن الغابن منه واذا وهبت أعطى الله ولا استكره منه شيئا
(الثالث) في استيفاء الثمن وسائر الديون والاحسان فيه مرة بالمساحة وحط البعض ومرة
بالامهال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد وكل ذلك مندوب اليه ومحث عليه قال
النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فليغتم
دعاه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم اسمع اسمع لك وقال صلى الله عليه وسلم من
أنظر معسر أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لفظ آخر أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل
الاظله وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة
فقبل له هل علمت خيرا قط فقال لا الا أني كنت رجلا أدان الناس فأقول لقياني سائحوا الموسر
وأناظر والمعسر وفي لفظ آخر تجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فجاوز الله
عنه وغفر له وقال صلى الله عليه وسلم من أقرض دينارا إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل
الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة وقد كان من الساف من لا يجب أن يقضي
غريمه الدين لأجل هذا الخبر حتى يكون كالتصدق بجميعه في كل يوم وقال صلى الله عليه وسلم رأيت
على باب الجنة مكتوبا بالصدقة بعشر أمثالها والقرض ثمان عشرة فقبل في معناه ان الصدقة تقع
في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يعمل ذلك الاستقراض الاحتياج ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى
رجل يلزم رجلا دين فأومأ إلى صاحب الدين يده أن يضع الشطر ففعل فقال للدينون قم فأعطه
وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق إلى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري
باع بقة له بأربع مائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمع يا أبا سعيد قال قد أسقطت منك
مائة قال له فأحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقبل له
يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والافلاو في الخبر خذ حذرك في كفاف
وعفاف واف أو غير واف يحاسبك الله حسابا يسيرا (الرابع) في توفية الدين ومن الاحسان فيه
حسن القضاء وذلك بأن يمشي إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشي إليه يتقاضاه فقد قال صلى الله
عليه وسلم خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته وليسلم أجود
مما شرط عليه وأحسن وان عجز فليؤخر قضاءه مهما قدر قال صلى الله عليه وسلم من اذان ديناه وهو ينوي
قضاه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة من السلف يستقرضون
من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كره صاحب الحق بكلام خشن فليحمله وليقابل باللطف
اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اذن قضاؤه

يجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتم به احتجابه فقال دعوه فان لصاحب
الحق مقالا ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالاحسان أن يكون الميل الأكثر
للمستقرضين إلى من عليه الدين فان المقرض يقرض عن غني والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك
ينبغي أن تكون الاعانة للمشتري أكثر فان البائع راغب عن السلعة ينبغي تزويجها والمشتري محتاج
اليها هذا هو الاحسان الا أن يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نصرت في منعه عن تعديه واعانة
صاحبه ان قال صلى الله عليه وسلم انصر أختا ظالما أو مظلوما فقبل كيف تنصره ظالما فقال منعك
أياد من الظلم نصرة له (الخامس) أن يقبل من يستقبله فانه لا يقبل الا متندم مستقرضا بالبيع
ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سببا لنصر أخيه قال صلى الله عليه وسلم من أقال نادما
صفقته أقاله الله عشرين يوم القيامة او كما قال (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء
بالنسبة وهو في الحال عازم على أن لا يظلمهم ان لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالح الساف من
له دقتران الحساب أحدهما ترجمته بمجهول وفيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك
أن الفقير كان يرى الطعام او الفاكهة فيشتهيه فيقول احتاج إلى خمسة ارطال مثلا من هذا
وليس معي ثمنه فكان يقول خذه واقض ثمنه عند الميسرة ولم يكن يعد هذا من الخيارات بل عد
من الخيارات من لم يكن ثبت اسمه في الدقتر أصلا ولا يجوده دينالكن يقول خذ ما تريد فان يسرك
فاقضى والا فانت في حل منه وسعة فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست والتايم به بحسب هذه
السنة وبالجملة التجارة بحك الرجال وبها يمتحن دين الرجل وورعه ولذلك قيل لا يغرنك من المرة
قبض رقبته أو ازاد فوق كعب الساق منه رقبته أو جبين لاح فيه أثر قد قلعه ولدى الدرهم
فانظر غيه أو ورعه ولذلك قيل اذا أتني على الرجل جيرانه في الحضر واصحابه في السفر ومعاملوه
في الاسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال اتني بمن يعرفك
فأنا بمرجل فأتني عليه خيرا فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال
كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على مكرم الاخلاق فقال لا قال فعاملت بالدينار والدرهم
الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أنظرك رأيت قائما في المسجد منهم بالقرآن يخضع رأسه
طورا ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فالت تعرفه وقال للرجل اذهب فأتني بمن يعرفك

الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه وبعم آخره

ولا ينبغي للتاجر أن يشغل معاشه عن معاده فيكون همرا تاعا وصفقته خاسرة وما يفوته من الربح
في الآخرة لا ينبغي به ما ينال في الدنيا فيكون من اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق
على نفسه وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف اولي
الاشياء بالعاقل أحوجه إليه في العاجل وأحوج شيء إليه في العاجل أحده عاقبة في الآجل وقال
معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من
الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك من الآخرة فخذ فانك ستتم على نصيبك من الدنيا فتظمه قال
الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أي لا تنس في الدنيا نصيبك من الآخرة فانها مزرعة الآخرة
وفها تكتسب الحسنات وانما تم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور (الاول) حسن النية
والعقيدة في ابتداء التجارة فلينبهها الاستغفار عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغفار
بالخلال عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقيا ما يكفاه العيال ليكون من جملة المجاهدين به
وليتواصح المسلمين وأن يجب لسائر الخلق ما يجب لنفسه وليتوا اتباع طريق العدل والاحسان

في معاملته كاذب كراهه وليتوالا امر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فاذا اضمهر هذه العقائد والنيات كان عاملا في طريق الآخرة فان استفاد مالا فهو من يدوان خسر في الدنيا ربح في الآخرة (الثاني) ان يقصد القيام في صنعة او تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش وهلاك اكثر الخلق فان نظام امر الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل ولو اقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواقي وهلكوا وعلى هذا حمل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمتي رحمة أي اختلاف همهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنها لاجوعها الى طالب التعم والترين في الدنيا فليست بغير صناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافي عن المسلمين مهماتي الدين وليجتنب صناعة النقش والصياغة وتشديد البنان بالخص وجميع ما ترخف به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين فاما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيل ترك الظلم ومن جملة ذلك خياطة الخياط القباء من الاربع للرجال وصياغة الصائغ مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والآخرة المأخوذة عليه حرام ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وان كان لا توجب الزكاة في الخلي لأنها اذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مباحة لا ينافي الخلي المباح ما لم يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد وقد ذكرنا ان بيع الطعام وبيع الاكفان مكروه لانه يوجب انتظار موت الناس وحاجتهم بغلاء السعر ويكره ان يكون جزا المافيه من قساوة القلب وأن يكون حجاما او كاسا المافيه من مخامرة النجاسة وكذا الدباغ وما في معناه وكره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراط في التماس على السلعة لترويحها ولان العمل فيه لا يتقدر بقدره ولا يتغير في مقدار الاجرة الى عمله بل الى قدر قيمة الثوب وهذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي ان يتنظر الى قدر الثوب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لان المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي هو صده لا محالة وحلوله وقبل بيع الحيوان واشترى الموتان وكرهوا الصرف لان الاختراز فيه عن دقائق الربا عسير ولانه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وانما يقصد رواجها وقلنا يتم الصير في ربح الا بعمالة جهالة معاملته بدقائق النقد فقلنا يسلم الصير في وان اخطأ ويكره للصير في وعيره كسر الصحيح والدنانير الاعداء الشك في جودته او عند ضرورة قال احمد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه في الصياغة من الصحاح وأنا اكره الكسر وقال يشترى بالدنانير درهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً ويصنعه واستحبوا التجارة البر قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب الي من البر ما لم يكن فيها أيمان وقد روى خير تجارة لكم البر وخير صناعتكم الخرز وفي حديث آخر لو اتجروا أهل الجنة لا تجروا في البر ولو اتجروا أهل النار لا تجروا في الصرف وقد كان غالب أعمال الاخيار من السلف عشر صنائع الخرز والتجارة والحل والخياطة والحذر والقصارة وحمل الخفاف وحمل الحديد وحمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال عبد الوهاب الوراق قال لي احمد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طبيب ولو كنت صانعا لبيدي لصنعت صنعتك ثم قال لي لا تكتب الامواسطة واستبق الخواشي وظهور الاجزاء اربعة من الصناعات موسومة عند الناس بصعق الرأى الحماكة والقطانون والمغازليون والمعلون ولعل ذلك لان اكثر نخلاتهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل كان مخالطة العقلاء تزيد في العقل وعن مجاهد ان مريم عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فأرشدوها غير الطريق فقالت اللهم

انزع البركة من كسبهم وامتهم فقراء وحقهم في عين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات كفصل الموتى ودفنهم وكذا الاذان وصلاة التراويح وان حكم بصحة الاستنجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فان هذه أعمال حقها ان يجزى فيها الآخرة وأخذ الأجرة عليها الاستبدال بالدنيا عن الآخرة ولا يستحب ذلك (الثالث) ان لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة واتوا الزكاة وقال الله تعالى في بيوت اذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار الى وقت دخول السوق لآخرته فيلزم المسجد وبواطب على الاوراد كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لاخرتكم وما بعدة لدنياكم وكان صاحبو السلف يجعلون أول النهار وآخره للآخرة والوسط للتجارة ولم يكن يبيع الحريرة والرؤس بكرة الا الصبيان وأهل الذمة لانهم كانوا في المساجد بعدد في الخبران الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كثر الله عنه ما ينبغي من سبي الاعمال وفي الخبر تلتقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون ورجئناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم اني قد غفرت لهم ثم يسمعون الأذان في وسط النهار لاولي والعصر فينبغي أن لا يرجع على شغل وينتهي عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فيأقوته من فضيلة التكبير الأولى مع الامام في أول الوقت لا توارى بها الدنيا بما فيها ومهمها لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء وقد كان السلف يتدرون عند الاذان ويخلون الاسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقرار يخط الحوائت في أوقات الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أنهم كانوا حادين وخرابين فكان أحدهم اذا رفع المطرقة أو غرز الأشني فسمع الاذان لم يخرج الاشني من المغرور ولم يرفع المطرقة ويرى بها وقام الى الصلاة (الرابع) ان لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال صلى الله عليه وسلم ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل خلف الفارين وكالحق بين الاموات وفي لفظ آخر كالشجرة الخضراء بين المحشم وقال صلى الله عليه وسلم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لئلا فضيلة هذا الله كرو وقال الحسن ذاكر الله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر ورواهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم اني أعوذ بك من عين فاجرة وشفقة خاسرة وقال ابو جعفر الثوري كايوماعندنا الجند جري ذكرنا من يجلسون في المساجد ويشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيون من يدخل السوق فقال الجندكم ممن هو في السوق حكمة ان يدخل المسجد يأخذ بأذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه اني لأعرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة زكوة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبق الى وهي أنه يعني نفسه فكذلك كانت تجارة من يجزى لطلب الكفاية لا لتسعى في الدنيا فان من يطلب الدنيا للاستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وانما النجاة بالتقوى قال صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت فوظيفة التقوى لا تنقطع عن التجردين

لادن كيف ما تقابل بهم الاحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم اذ فيه يرون تجارتهم ورجوعهم وقد قيل
من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والاحق يغدو وروح في لاش والعاقل عن عيوب
نفسه قنّاش (الخامس) أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول
داخل وأخر خارج وبأن يركب البحر في التجارة فلهما مكر وهان يقال ان من ركب البحر فقد
استقصى في طلب الرزق وفي الخبر لا يركب البحر الا بجمع او عمرة او غزو وكان عبد الله بن عمرو بن
العاشر رضي الله عنه يقول لا تكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان
وفرخ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر أن ابليس يقول لولده زنبور سر بكنايك فأت
أصحاب الاسواق زين لهم الكذب والخلاف والتخديعة والمكر والخيانة وكن مع أول داخل وآخر
خارج منها وفي الخبر بشر البقاع الاسواق وبشر اهلها اؤلهم دخولا وآخرهم خروجا ونمام هذا الاحتراز
أن يراقب وقت كفايته فاذا حصل كفايته وقته انصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كان صاحب
اللف فقد كان منهم من اذارج دانقا انصرف قناعة به وكان حماد بن سلمة يبيع الخبز في سقطين
يديه فكان اذارج يحسب رفع سقطة وانصرف وقال ابراهيم بن بشار قلت لابراهيم بن آدم رحمه الله
أمر اليوم احمل في الطين فقال يا ابن بشار انك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد
كفيتك أما رأيت حريصا محروما وضعيفا مرزوقا فقلت ان لي دانقا عند البقال فقال عز علي بك
تملك دانقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في
الاسبوع الا يوما او يومين وكانوا يكفون به (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يبتني
مواقع الشبهات ومطبات الريب ولا ينظر الى الفتاوى بل يستفتي قلبه فاذا وجد فيه خرازة اجتنبه
واذا حمل اليه سلعة رآه امرها سأل عنها حتى يعرف والا اكل الشبهة وقد حمل الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم لين فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من
موضع كذا فشرب منه ثم قال انما معاشر الانبياء امرنا أن لا تأكل الا طيبا ولا تعمل الا صالحا وقال
ان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اصل الشيء واصل اصله ولم يزد لان ما رواه ذلك بتعذر وسبب
في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه كان عليه السلام لا يسأل عن كل ما يحمل
اليه وانما الواجب أن ينظر التاجر الى من يعامله فكل منسوب الى ظلم او خيانة او سرقة او ربا فلا
يعامله وكذا الاجناد والظلمة لا يعاملهم لئلا يلبس ولا يعامل اصحابهم وأعوانهم لانه معين بذلك على الظلم
وحكي عن رجل أنه تولى عمارة سور اشغر من الثغر وقال فوقع في نفسي من ذلك شيء وان كان ذلك
العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولا يمكن كان الامير الذي تولى في محله من الخيلة قال
فسألت سفيان رضي الله عنه فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير فقلت هذا سور في سبيل الله
للمسلمين فقال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليوافك أجرك فتكون قد أحبت بقاء
من يعصى الله وقد جاء في الخبر من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث
ان الله ليغضب اذا مدح الفاسق وفي حديث آخر من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام ودخل
سفيان على المهدي وبسده درج أبيض فقال يا سفيان أعطني الدوا حتى اكتب فقال اخبرني
أي شيء تكتب فان كان حقا أعطيتك وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المجوسين عنده أن
يناوله طينا ليختم به الكتاب فقال ناولني الكذب او لا حتى أنظر ما فيه فهكذا كانوا يجتزون عن
معاونة الظلمة ومعاملتهم أشد أنواع العانة فينبغي أن يمتنعوا من الدين ما وجدوا اليه سبيلا

وبالجملة فينبغي أن يتقنم الناس عند الدال من يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعامله أقل من
لا يعامله في هذا الزمان قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من ترون
لي أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت ثم أتى زمان آخر صكوا فيقولون عامل من شئت
الاقلنا وفلا نأثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحدا الا فلانا وفلاننا وأخشي أن يأتي زمان
يذهب هذا أيضا وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون اتا الله وانا اليه راجعون (السابع) فينبغي
أن يراقب جميع مجاري معاملته مع كل واحد من معاملته فانه مراقب ومحاسب فلهذا الجواب ليوم
الحساب والعقاب في كل فعلة وقولة انه لم أقدم عليها ولا جلت ماذا فانه يقال انه يوقف التاجر يوم
انقيامة مع كل رجل كان باعه شيئا وفقه ومحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من عامله قال
بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف صحيفة فقلت
هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعد كل انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة
مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته الى آخرها فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل
والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان أضاف اليه
الاحسان كان من المقربين وان راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من
الصدّيقين والله أعلم بالصواب ثم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب وصلصال * ثم ركب صورته في أحسن تقويم
وأتم اعتدال * ثم غذاه في أول نشوؤه بلبن استصفاه من بين فرت ودم سائغا كالماء الزلال * ثم حماه
بما آناه من طيبات الرزق عن دواحي الضعف والاخلال * ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة
والصيال * وقهرها بما اقترضه عليه من طلب القوت والخلال * وهزم بكسرهما جند الشيطان
المتشمر للاخلال * ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل * فضيق عليه عزة الخلال
المجرى والجمال * اذ كان لا يذوقه الى اعماق العروق الا الشهوة المائلة الى الغلبة والاسترسال *
فنبق لما زمت بزمام الخلال * خائبا خاسرا ماله من ناصر ولا وال * والصلاة على محمد الهادي من
الضلال * وعلى آله خير آل * وسلم كثيرا (أما بعد) فقد دل صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة
على كل مسلم وراى ابن مسعود رضي الله عنه وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على
القول فهموا وأقبلها على الجوارح فعلا ولذلك تدرس بالكلية علماء وعلماء وصار غرض علمه سببا
لاتدراس عمله اذ ظن الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول اليه مسدود وأنه لم يبق
من الطيبات الا الماء والقرات والحشيش النبات في الموات وما عداه فقد أخبته الايدي العادية
وأفسدته المعاملات الفاسدة واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى
الاتساع في المحرمات فرفقوا هذا القطب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الاموال فرقا وفصلا
وهيات هيئات فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات
كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب
كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه
التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح ذلك في سبعة ابواب (الباب
الاول) في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام (الباب الثاني)

في مراتب الشبهات ومشاراتها وتميزها عن الحلال والحرام (الباب الثالث) في البحث والسؤال
والهجوم والاهمال ومظاهرها في الحلال والحرام (الباب الرابع) في كيفية خروج الثابت عن
النظام المالية (الباب الخامس) في ادرايات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم
(الباب السادس) في الدخول على السلاطين ومخالطتهم (الباب السابع) في مسائل متفرقة

الباب الاول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان اصناف
الحلال ودرجاته واصناف الحرام ودرجات الورع فيه

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فما بالكم بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد
به الحلال وقال تعالى ولانا كلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ان الذين يأكلون أموالهم
التي هي ظلمة الآية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين
ثم قال فان لم تفعلوا فنادوا بحرب من الله ورسوله ثم قال وان تبتم فليكنم رؤس أموالكم ثم قال ومن عاد
فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون جعل آكل الربا في أول الامر مؤذنا بحاربة الله وفي آخره
متمرد ضال للار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم
طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد
بالحديثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم من سعى على عبالة من حله فهو كالحاج هادي في سبيل الله
ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من أكل الحلال
أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى نبيي الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية زهده الله في الدنيا
وروى ان سعيدا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله تعالى أن يجعله بحاج الدعوة
فقال له أطلب طاعتك تسحب دعوتك ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحربى على الدنيا قال رب
اشعث أغبر مشرد في الاسفار مطعمه حرام ومأبسه حرام وغذى بالحرام يرفع يديه فيقول يا رب يا رب
فأني يسجد لك في حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ملكا على بيت المقدس
ينادي كل ليلة من اكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصرف النافلة والعدل الفريضة
وقال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلواته مادام
عليه منه شيء وقال صلى الله عليه وسلم كل لحم بنت من حرام فالنار أولى به وقال صلى الله عليه وسلم
من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال صلى الله عليه وسلم العباد
عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال وروى هذا امر فوعا وموقفا على بعض الصحابة أيضا وقال
صلى الله عليه وسلم من أسمى وأنيامن طلب الحلال بات مغفورا لله وأصبح والله عنه راض وقال صلى
الله عليه وسلم من أصاب مالا من ما ثم فوصل به رحما وتصديق به أو أنفقه في سبيل الله جمع الله
ذلك جميعا ثم قدفه في النار وقال عليه السلام خير دينكم الورع وقال صلى الله عليه وسلم من أتى الله
ورعا أعطاه الله ثواب الاسلام كله ويرى ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فانا استحي
أن أحاسبهم وقال صلى الله عليه وسلم درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام وفي
حديث ابن هريرة رضي الله عنه المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة
صندرت العروق بالصحة واذا سقت صندرت بالسقم ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من
البنیان فاذا ثبت الأساس وقوى استقام البنیان وارتفع واذا ضعف الأساس واعوجج انهار

البنیان ووقع وقال الله عز وجل أفن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث من
اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراءه كان زاهدا الى النار وقد ذكرنا جملة
من الاخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثار) فقد ورد
أن الصديق رضي الله عنه شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني
فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقيء حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني أعوذ بك عما
حلت العروق وخالف الامعاء وفي بعض الاخبار أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال أو ما علمت
أن الصديق لا يدخل جوفه الا طيبا وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن ابل الصدقة غاطا
فأدخل أصابعه وتقيأ وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادات هو الورع وقال
عبد الله بن عمر رضي الله عنه لو صلتم حتى تسكنوا كالحنايا وصمت حتى تكونوا كالآلات لم يقبل
ذلك منكم الا بورع حاجر وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله ما أدرك من أدرك الا من كان يعقل
ما يدخل جوفه وقال التفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صدقة يقاتل عنده من تفرط
يا مسكين وقيل لابراهيم بن أدهم رحمه الله لم لا تشرب من ماء زمزم فقال لو كان لي دلوشربت منه
وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الشوب النجس
بالبول والشوب النجس لا يظهره الا الماء والذنب لا يكفره الا الحلال وقال يحيى بن معاذ الطاعة
خزانة من حزان الله الا أن مفتاحها الدعاء وأسنانها لقم الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنهما
لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون
فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن
والصبر على ذلك الى الموت وقال من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل الا حلالا ولا
يعمل الا في سنة أو ضرورة ويقال من أكل الشبهة أربعين يوما أظلم قلبه وهونأوبل قوله تعالى كلا
بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال ابن المبارك رزدرهم من شبهة أحب الى من أن تصدق
بمائة ألف درهم ومائة ألف ومائة ألف حتى تبلغ الى ستمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد
ياكل اكلة فينقلب قلبه فينقل كايغل الاديم ولا يعود الى حاله أبدا وقال سهل رضي الله عنه من أكل
الحرام عصت جوارحه شاء أم أبي علم أولم يعلم ومن كانت طعمته حلالا أطاعته جوارحه ووفقت
للخيرات وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له بها ما سلف من ذنوبه ومن
أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر وروى في آثار السلف
ان الواعظ كان اذا جلس للناس قال العلماء تغفروا منه ثلاثا فان كان معتقدا لمدة فلا تحاسبوه
فانه عن لسان الشيطان ينطق وان كان سبي الطعمة فغن الهوى ينطق فان لم يكن مكين العقل فانه
يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تحاسبوه وفي الاخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا
حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهتها عتاب وروى ان بعض الصالحين دفع طعاما
الى بعض الابنال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال نحن لانا كل الاجل لا فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم
حالتنا ونكشف الملكوت ونشاهد الآخرة ولو كنا مائتا كلون ثلاثة أيام لما رجعنا الى شيء من
علم البقيين ولذهب الخوف والمشاكلة من قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في
كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدل هذه الشربة التي رأيتني شربتها من الليل أحب الى من ثلاثين
خمة في ثمانمائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن طيبة وحشية وقد كان بين احمد بن حنبل
ويحيى بن معين صحبة طويلة فمجره احمد ان سمعه يقول اني لا أسأل أحدا شيئا ولو أعطاني

الشیطان شیئاً لا كنه حتى اعتذر بحی وقال كنت أخرج فقال نزع بالدين أما علمت أن الاكل من الدين قد مه الله تعالى على العمل الصالح فقال كلوا من الطيبات واعملوا صالحا في الخبراته مكتوب في التوراة من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي رضي الله عنه أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما لا يحتو ما حذر من الشبهة واجتمع الفضيل ابن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرب فقال وهيب هو من أحب الطعام إلى الأني لا آكله لا اختلاط رطب مكيهين زينة وغيرها فقال له ابن المبارك ان نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبز قال وما سببه قال ان اصول الضياع قد اختلطت بالصواني ففتش على وهيب فقال سفيان قلت الرجل فقال ابن المبارك ما أردت إلا أن أهون عليه فأتا فأتى قال لله على أن لا يأكل خبزاً أبدا حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن قال فأتته أمه بابن فسألها فقالت هو من شاة بني فلان فسأل من ثمنها أو أنه من أين كان لهم فذكرت فلما أذنا من فيه قال بقي أنهما من أين كانت ترعى فسكنت فلم يشرب لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للسلبين فقالت أمه اشرب فإن الله يغفر لك فقال ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فأنا لم مغفرته بمعصيته وكان بشر الخافي رحمه الله من الورد عين فقيل له من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يسكن كن يأكل وهو يهلك وقال بدأ نصر من يدور لقمه أصغر من أقمه وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات

في أصناف الحلال ومداخله

اعلم ان تفصيل الحلال والحرام انما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغني المريد عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالقوى حلها لا بأكل من غيرها فأما من يتوسع في الاكل من وجود منفردة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كمن يفتقر في كتب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجامع في سبائك تقسيم وهو أن المال انما يحرم انما المعنى في عبته أو الخلل في جهة اكتسابه (القسم الاول الحرام) (الصفة في عبته) كالخمر والخمر وغيرهما وتفصيله أن الاعيان المأكولة على وجه الارض لا تعد وثلاثة أقسام فانها انما أن تكون من المعادن كالحلح والطيب وغيرهما أو من النباتات أو من الحيوانات أما المعادن فهي أجزاء الارض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم اكله الا من حيث انه يضرب بالاكل وفي بعضها ما يجري مجرى السم والخمر لو كان مضرا للحرم اكله والطيب الذي يعتاد اكله لا يحرم الا من حيث الضرر وفائدة قولنا انه لا يحرم مع انه لا يؤكل أنه لو وقع شيء منها في مرقعة أو طعام مائع لم يصير محرما أو ما النبات فلا يحرم منه الا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل البخر والسم والسكرات ومن يزيل الحياة السموم ومن يزيل الصحة الأدوية في غير وقتها وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر الا الخمر والسكرات فان الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قلة لعينه ولصفته وهي الشدة المطربة وأما السم فاذا خرج عن كونه مضرا قلته او لجهته بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل وتفصيله في كتاب الأطعمة والتطويل في تفصيله لاسيما في الطيور والبرية وحيوانات البر والبحر وما ياكل اكله منها فاما يحل اذا ذبح ذبحا شرعيا روي فيه شروط الذابح والذبيحة والمذبح مذكور في كتاب الصيد والذبايح وما لم يذبح ذبحا شرعيا او مات فهو حرام ولا يحل الا ميتان السمك والجراد وفي معناه ما يستعمل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن فان احتراز منهما غير ممكن فاما اذا أفردت وأكلت فحكمها حكم الذباب والخنافس والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لا سبب في تحريمها الا الاستقذار ولو لم يكن لكان لا يكره فان وجد شخص لا يستقدره لم يمتنع إلى خصوص طبعه فانه التقي بالخبايا

لعموم الاستقذار فبكره أكله كالجوع المخاط وشربه كره ذلك وليست الكراهة لتجاسها فان الصحيح أنها لا تنجس بالموت اذا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يعقل الذباب في الطعام اذا وقع فيه وربما يكون حارا ويكون ذلك سبب موته ولو تمرت غلظة أو ذبابة في قدر لم يجب اراقها اذا المستقذر هو جرمه اذا بقي له جرم ولم نجس حتى يحرم بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار ولذلك نقول لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزنت داني حرم الكل لا لنجاسته فان الصحيح أن الآدمي لا ينجس بالموت ولكن لان أكله محرم احتراما للاستقذار أو ما الحيوانات المأكولة اذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والقرن وكل ما يقضي بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقا محرم ولكن ليس في الاعيان شي محرم نجس الا من الحيوانات وأما من النباتات فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج فان نجاسة السكر تغليظا للرجح عنه لسكونه في مظنة التشوف ومهما وقعت قطرة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقعة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به لغيره الا كل فيجوز الاستنصاح بالدهن الجبس وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته (القسم الثاني ما يحرم لخلل في جهة انبات اليد عليه) وفيه ينسج النظر فتقول أخذ المال انما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالارث والذي يكون باختياره انما أن لا يكون من مالك كليل المعادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فاما أن يؤخذ قهرا أو يؤخذ تراضيا والمأخوذ قهرا انما أن يكون لسقوط عصمة المالك كالقنائم أو لاستحقاق الأخذ كزكاة المنتعنين والنفقات الواجبة عليهم والمأخوذ تراضيا انما أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقات والاجرة وانما أن يؤخذ بغير عوض كالدية والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام (الاول) ما يؤخذ من غير مالك كليل المعادن واحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الانهار والاحتشاش فهذا حلال بشرط أن لا يكون للمأخوذ اختصاص بذي حرمة من الآدميين فاذا انتك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب احياء الموات (الثاني) ما يؤخذ قهرا من لحرمة له وهو النقي والغنمية وسائر أموال الكفار والمخاريب وذلك حلال للسلبين اذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب النقي والغنمية وكتاب الجزية (الثالث) ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضاه وذلك حلال اذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه من يملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات اذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرهما من الحقوق فاذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالا (الرابع) ما يؤخذ تراضيا بمعاوضة وذلك حلال اذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط الملقطين أعني الايجاب والقبول مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع واللم والاجارة والحوالة والضممان والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعاوزات (الخامس) ما يؤخذ من رضاه من غير عوض وهو حلال اذا روعي فيه شرط العقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقود لم يؤخذ إلى ضرر يوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات (السادس) ما يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال اذا كان المورث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين

وتعديل القسمة بين الورثة واخراج الزكاة والحج والكفارة ان كان واجبا وذلك مذکور في كتاب الوصايا والفرائض فهذه مجامع مدخل الحلال والحرام أو ما نأى جملتها العلم المزيد أنه ان كانت طعمته متفرقة لا من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الامور فكل ما يأكله من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستغنى فيه اهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فانه يقال للعالم لم خافت عليك يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم

درجات الحلال والحرام

اعلم ان الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصحى من بعض وكما ان الطبيب يحكم على كل حلوى بالحرارة ولكن يقول بعضها حار في الدرجة الاولى كالسكر وبعضها حار في الثانية كالقانيذ وبعضها حار في الثالثة كالندبس وبعضها حار في الرابعة كالعسل كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الاولى وبعضه في الثانية والثالثة أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه فلقند بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقريبا وان كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر ان تطرق الى كل درجة من الدرجات ايضا فتفاوت لا ينحصر فان من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات ورع العدول وهو الذي يجب القسب باقتضائه وتسقط العدة عنه وبشبه اسم العصيان والتعرض للعار بيبه وهو الورع عن كل ما محرمة فتاوى الفقهاء الثانية ورع الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق اليه احتمال التحريم ولكن المفتي يخصص في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة فليسم التحريم عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية والثالثة ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أذاؤه الى محرم وهو ترك ما لا بأس به بخافة ما به بأس وهذا ورع المتقين قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به بخافة ما به بأس في الرابعة ما لا بأس به أصلا ولا يخاف منه أن يؤدي الى ما به بأس ولكنه تناول لغير الله وعلى غيرنية التقوى بدعى عبادة الله وتطرق الى أسبابه المسبلة كراهية أو معصية والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة الى أن تفصلها بالأمثلة والشواهد وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الاولى وهو الذي يشترط التورع عنه في العدة والطراح سمة الفسق فهي أيضا على درجات في الخبث فالماخوذ بفساد كالمعاطاة مثلا فيما لا يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة المصوب على سبيل القهر بل المصوب أغلظ اذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وابتداء الغير وليس في المعاطاة ايداء وانما فيه ترك طريق التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة أهون من تركه بالباوهذا التفاوت يدركه بتشديد الشرع ووعيده وتأكيده في بعض الناهي على ما سيأتي في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل المأخوذ ظمنا من فقير أو صالح أو من يتم أخبث وأعظم من المأخوذ من قوي أو غني أو فاسق لان درجات الايداء تختلف باختلاف درجات المؤذي فهذه دقائق في تفاصيل الخبثات لا ينبغي أن يذهل عنها فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت درجات النار واذ عرفت مشاراة التفليط فلا حاجة الى حصره في ثلاث درجات أو أربعة فان ذلك جاري مجرى الحكم والتشبي هو طلب حصر فيما لا حاصره ويدل على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سيأتي في تعارض المحذورات وترجيح بعضها على بعض حتى اذا اضطرر الى اكل ميتة أو اكل طعام الغير أو اكل صيد الجرم فانا تقدم بعض هذا على بعض (أمثلة الدرجات الأربع) في الورع وشواهد (أما الدرجة

الاولى) وهي ورع العدول فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه مما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفقده شرط من الشروط فهو الحرام المطلق الذي ينب مقصده الى الفسق والعصية وهو الذي يزيد به الحرام المطلق ولا يحتاج الى أمثلة وشواهد (وأما الدرجة الثانية) فأمثلها كل شبهة لا توجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات اذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فخلق بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسوسين كن يتبع من الاصطياد خوفا من أن يكون الصيد قد أفلت من انسان أخذ دوما ملكه وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربيك الى ما لا يربيك ونحوه على نهى التنزيه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل ما أحسيت ودع ما أنميت والامتناع أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتا اذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي يختاره كسياتي ان هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يربيك أمر تنزيه اذ ورد في بعض الروايات كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر اغترس بهك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في الكلب المعلم وان اكل فلاتأكل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لاجل الخوف اذ قال لا يثعلبه الخشني كل منه فقال وان اكل منه فقال وان اكل وذلك لان حاله أي ثعلبه وهو فقير مكتسب لا يحتمل هذا الورع وحال عدي كان يحتمله * يحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لانه جال في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثلة هذه الدرجة تذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة) وهو ورع المتقين فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به بخافة ما به بأس وقال عمر رضي الله عنه كذا نفع أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل ان هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابو الدرداء ان من تمام التقوى أن يتقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتى يكون حيايا بينه وبين النار ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على انان غلماها اليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يعجز فكل ما يستوفيه يأخذه بقصان حبة وما يعطيه يوفيه زيادة حبة ليكون ذلك حازما من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتساح به الناس فان ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فسخ بابه أن يجر الى غيره وتألف النفس الاسترسال وترك الورع فمن ذلك ما روي عن علي بن معبد أنه قال كنت ساكنا في بيت بكراء فكسبت كلابا وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأتربه وأجفقه ثم قلت الحائط ليس لي فقال لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت من التراب حاجتي فلما تمت فاذا أنا بشخص واقف يقول يا علي بن معبد سيعلم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحيط من منزله فان لا تقوى درجة تقوى بقوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك ما روي ان عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحرين فقال وددت لو أن امرأ أدوزنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عائكة أنا أجيد الوزن فكنت عنها ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضع بكفة ثم تقولين فيها أثر الغبار فتسمعين بها عتقك فأصيب بذلك فضلا على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين فأخذ يا نفعه حتى لا تصيبه الرائحة وقال وهل ينتفع منه الا بريحه لما استبعد ذلك منه وأخذ الحسن رضي الله عنه تمر الصدقة وكان صغيرا فقال صلى الله عليه وسلم كن كخ كخ أي ألقها ومن ذلك ما روي بعضهم أنه كان عند مخضرفات

ليلا فقال اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطار
قالت كان عمر رضي الله عنه يدفع الى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتبيعه فباعته طيبا فجعلت
تقوم وتريد وتنفض وتكسر بأسنانها قطعاً بأصبعها شيء منه فقالت به هكذا بأصبعها ثم مسحت
به خمارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين تأخذينه
فانتزع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يدلكه في التراب ثم يشمه ثم يصب
الماء ثم يدلكه في التراب ويشمه حتى لم يبق له ريح قالت ثم أتيتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شيء
بأصبعها فأدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي الله عنه وروى القنوي
لخوف اداء ذلك الى غيره والافضل انبار ما كان بعيد الطيب الى المسلمين ولكن أنقله عليه لاجرا
وردها واناء من أن يتعدى الامر الى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون
في المسجد يحمل حجرة لبعض السلاطين ويخرج المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فإنه
لا ينتفع من العود الا برائحته وهذا قد يقارب الحرام فان القدر الذي يعقب بثوبه من رائحة الطيب
قد يقصد وقد يغفل به فلا يدري أنه يسامح به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن من سقطت منه ورقة فيها
أحاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا أيضا قد يشك
في أن صاحبها هل يرضى به أم لا فاهو في محل الشك والاصل تحريره فهو حرام وتركه من الدرجة
الاولى ومن ذلك التورع عن الزينة لانه يخاف منها أن تدعو الى غيرها وان كانت الزينة مباحة
في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السنية فقال أما أنا فلا استعمالها ولكن ان كان لاطين
فأرجو وأما من أراد الزينة فلا ومن ذلك ان عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها
فطافها خيفة أن تشيع عليه بشفاعه في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به
مخافة مباحه البأس أي مخافة من أن يفرض اليه واكثر المباحات داعية الى الخطورات حتى استكنار
الاكل واستعمال الطيب المتعزب فانه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو الى الفكر والفكر يدعو الى
النظر والنظر يدعو الى غيره وكذلك النظر الى دور الاغنياء ويغلبهم مباح في نفسه ولكن بهيج الحرص
ويدعو الى طلب مشبهه ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها اذا لم تؤخذ
بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التعرز من غوائلها بالمعرفة أو لا ثم بالحذر ثانيا فقلنا تخلو عاقبتها عن
خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلنا تخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تخصيص الحيطان وقال
أما تخصيص الارض فبيع التراب وأما تخصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكح تخصيص
المساجد وترميمها واستندل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أن يكمل المسجد فقال لا
عريش كعريش موسى وإنما هو شيء مثل السكل بطل به فلم يرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيه وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رقيق ثوبه رقيق دينه وكل ذلك خوفا من سرعان اتباع الشهوات
في المباحات الى غيرها فان الخطور والمباح تشبههما النفس بشهوة واحدة واذا تعودت الشهوة
المباحة استرسلت فاقضى خوف القنوي الورع عن هذا كله فكل حلال انفق عن مثل هذه
الخجافة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف اذ اذله الى معصية البتة أما الدرجة
الرابعة وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان
به على معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطير بل يتناول الله تعالى فقط وللتنقوي على عباده
واستبقاء الحياة لا جلا وهو لا هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتالا لقوله تعالى قل الله ثم
ذرهم في خوضهم يلعبون وهذه رتبة الموحدين المتجربين عن حظوظ أنفسهم المتفردين لله تعالى

بالقصد ولا شك في أن من يتورع عما يوصل اليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترن بسبب
اكتسابه معصية أو كراهية في ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته
لو تمشيت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين
سنة فكانه لم تخضه فنية في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجز الاقدام عليها وعن سري رحمه الله أنه قال
انتهيت الى حشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي
ان كنت قد اكلت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فتهتفي هاتفت ان القوة التي أوصلتني الى هذا
الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روى من ذي النون المصري أنه كان جاثعا محبوسا
فبعثت اليه امرأة خالطة طعاما على يد السجان فلم يأكل ثم اعتذروا وقال جاءني على طبق ظالم يعني
ان القوة التي أوصلت الطعام الى لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك ان بشر
رحمه الله كان لا يشرب الماء من الانهار التي حفرها الامراء فان النهر سبب لجرى الماء ووصوله
اليه وان كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمتنع بالنهر مخفورا بعمل الاجراء وقد أعطوا الأجرة
من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من الغنم الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أفسدته أذسقت
من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة وهذا بعد عن الظلم من شرب نفس الماء لانه احتراز
من استمداد الغنم من ذلك الماء وكان بعضهم اذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عملها
الظلمة مع أن الماء مباح ولكنه بقي مخفوطا بالمصنع الذي عمل بمال حرام فكانت انتفاع به وامتناع
ذي النون من تناول الطعام من يد السجان أعظم من هذا كله لان يد السجان لا توصف بأنها حرام
بخلاف الطبق المصوب اذا حمل عليه ولكنه وصل اليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام ولذلك
نقيا الصديق رضي الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شرهه عن جهل وكان
لا يجب اخراجه ولكن تحلية البطن عن الخبث من ورع الصديقين ومن ذلك التورع من كذب
حلال اكتسبه خياط يخط في المسجد فان أحمد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد وسئل عن
الغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من المطر فقال انما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها
واطفأ بعضهم سراجا أسرجه غلامه من قوم بكره ما لهم وامتنع من تسخير تنوير الخبز وقد بقي فيه جمر
من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السلطان فهذه دقائق الورع
عند سالك طريق الآخرة والتحقيق فيه ان الورع له اول وهو الامتناع عما حرمته الفتوى وهو
ورع العبد ولله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ بشهوة
أو توصل اليه بمكروه أو اتصل بسببه بمكروه وبينهما درجات في الاحتياط فكلما كان العبد أشد
تشديدا على نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأسرع جوارا على الصراط وأبعد عن أن تترج كفة
سيئاته على كفة حسناته وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما
تتفاوت درجات النار في حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث واذا علمت حقيقة الامر
قاليك الخيارات فان شئت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فترخص فلتفك تحتاط وعلى نفسك
ترخص والسلام

الباب الثاني في مراتب الشبهات ومنازلها وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من
الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع الحرام كالراعي حول
الحمل يوشك أن يقع فيه فهذا الحديث نص في اثبات الاقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط

الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فان ما لا يعرفه
الكثير فقد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم
في عينه وانخل عن أسبابه ما تفرق اليه بتحريم أو كراهية ومثاله الماء الذي يأخذه الانسان
من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه
أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة في الحر
والعباسة في البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعاً كالحصل بالنظم والربا ونظائره فهذان طرفان
ظاهران ويلتقيان بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يبدل
عليه فان صيد البر والبحر حلال ومن أخذ طيبة فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلتت منه
وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد بعد وقوعه في يده وخربطته مثل هذا الاحتمال
لا يتفرق الى ما الماطر المختطف من الهواء ولكنه في معنى ماء المطر والاحتراز منه وسواس ولنسم
هذا الفترع الموسوسين حتى يلتحق به أمثاله وذلك لان هذا وهم مجرد لا دلالة عليه نعم لودل عليه
دليل فان كان قاطعاً لو وجد حلقة في أذن السمكة أو كان محتملاً لو وجد على الطيبة جراحة
يحتمل أن يكون كما لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جرحاً فهذا موضع الورع وإذا انتفت
الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعلوم دلالة كاحتمال المعلوم في نفسه ومن هذا الجنس من
يستعذر دار فيغيب عنه المعبر فيخرج ويقول لعله مات وصار الحق لا وارث فهذا وسواس اذ لم يبدل
على موته سبب قاطع أو مشكك اذا الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين
متقابلين نشأ عن سببين فالسبب له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيصير
شكاً وهذا نقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث اذ الأصل عدم الزيادة ولو سئل انسان
أن صلاة الظهر التي أذاها قبل هذا بعشرين سنة كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يفتق قطعاً أنها أربعة وإذا لم
يقطع جواز أن تكون ثلاثاً وهذا التجوز لا يكون شكاً اذ لم يحضره سبب أو جب اعتقاد كونها ثلاثاً
فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشتبه بالوهم والتجوز يغيب سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق ويلتقى
بالحرام المحض ما تحقق فخرجه وان أمكن طريان محلل ولكن لم يبدل عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه
الذي لا وارث له سواه فغاب عنه فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك اتي فأكله فأقدمه عليه
أقدام على حرام محض لانه احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات وانما
الشبهة نعني بها ما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صدر عن سببين مقتضيين
للاعتقادين ومثارات الشبهة خمسة

الشار الأول الشك في السبب المحلل والمحرّم

وذلك لا يخلو اما أن يكون متعادلاً أو غلب أحد الاحتمالين فان تعادل الاحتمال كان الحكم
لما عرف قبله فيستحب ولا يترك بالشك وان غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة
معتبرة كان الحكم للقالب ولا يبين هذا الا بالامثال والشواهد فلنقسمه الى أقسام أربعة
(القسم الأول) أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنبها
ويحرم الاقدام عليها (مثاله) أن يرمى الى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصادفه ميتاً ولا يدري أنه
مات بالغرق أو بالجرح فهذا حرام لان الأصل التحريم الا اذا مات بطريق معين وقد وقع الشك
في الطريق العين فلا يترك اليقين بالشك كفي الاحداث والتجاسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى
هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لا تأكله فلعنه فقله غيرك كليك فلذلك كان صلى الله

عليه وسلم اذا أتى بشئ اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه صلى
الله عليه وسلم أرق ليلة فقالت له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال أجل وجدت ثمرة فغشيت أن
تكون من الصدقة وفي رواية فأكنتها فغشيت أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم
أنه قال كافي سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فتركنا متراً كبير الضباب فبينا
القدور تغلي ما إذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة مسخت من بني اسرائيل أخشى أن تكون
هذه فأكلنا القدر ثم أعلمه الله بعد ذلك أنه لم يمسح الله خلقاً فجعل له نسلاً وكان امتناعه أو لالان
الأصل عدم الحل وشك في كون الذبح محلاً (القسم الثاني) أن يعرف الحل وشك في المحرم
فالأصل الحل وله الحكم كما اذا شك امرأتين رجلان وطائر فقال أحدهما ان كان هذا غراباً
فامرأتى طالق وقال الآخر ان لم يكن غراباً فامرأتى طالق والتبس أمر الطائر فلا يقضي بالتحريم في
واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطائعهما حتى يحل لساير الأزواج
وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسئلة وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تازعا
فقال أحدهما للآخر أنت حود فقال الآخر أحسدنا زوجته طالق ثلاثاً فقال الآخر نعم وأشك
الامر وهذا ان أراد به اجتناب الورع فصحيح وان أراد التحريم المحقق فلا وجه له اذ ثبت في المياه
والنجاسات والاحداث والصلوات ان اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه فان قلت وأتى
مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج الى المناسبة فانه لازم من غير ذلك في بعض الصور فانه
مهما ينفق طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه وإذا جوز
الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك الا ان هو نادققة وهو أن وزان الماء ان يشك في أنه طاق
زوجته أم لا فيقال الأصل أنه ما طلق وزان مسألة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الانامين وشبهه
عينه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لانه قابل يقين النجاسة يقين الطهارة فيسقط
الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على احدي الزوجين قطعاً والتبس عين المطلقة بغير
المطلقة فنقول اختلاف أصحاب الشافعي في الانامين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستحب بغير اجتهاد
وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يفي الاجتهاد
وقال المقتصدون يجتهد وهو الصحيح ولكن وزانه أن تصكون له زوجتان فيقول ان كان غراباً
فزينب طالق وان لم يكن فجمرة طالق فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد
اذ لا علامه فخرجهما عليه لانه لو وطئها كان مقصداً للحرام قطعاً وان وطئ احدهما وقال أقصر
على هذه كان منكباً بعينها من غير ترجيح ففي هذا اقتراف حكم شخص واحد أو شخصين لان التحريم
على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه * فان قيل
فلو كان الانا أن شخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كل واحد بانائه لانه يقين
طهارته وقد شك الان فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والارجح في ظني المنع وأن تعدد الشخص ههنا
كالتحاده لان صحة الوضوء لا تستدعي ملكاً بل وضوء الانسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوئه
بماء نفسه فلا يبين لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجة الغير فانه لا يحل ولان
للعلامات مدخلا في النجاسات والاجتهاد فيه يمكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب
بعلامة ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من
عوامض الفقه ودقائقه وقد استقصينا في كتب الفقه ولسنا نقصد الآن الا التنبيه على قواعدها
(القسم الثالث) أن يكون الأصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك

فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر شرعا الذي يختار فيه أنه
يحل واجتنابه من الورع (مثاله) أن يرى الى صيد فيغيب ثم يدركه ميتا وليس عليه أن يسوي سهمه
ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم
الأول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والمختار أنه حلال لان الجرح سبب
ظاهر وقد تحقق والاصل أنه لم يضر غيره عليه فطرياً أنه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك * فان
قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصميت ودع ما أنميت وروى عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي
صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رميتي عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أنميت فقال بل أنميت
قال ان الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فلهذا أعان على قتله شيء وكذلك قال
صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في كلبه المعلم وإن اكل فلاناً كل فاني أخاف أن يكون انما أمك
على نفسه والغالب ان الكلب المعلم لا يسيء خلقه ولا يملك الاعلى صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا
التحقيق وهو أن الحل انما يتحقق اذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بان يقضي الى الموت سليماً من
طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه ان موته على الحل أو على الحرمة
فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه * فالجواب ان نهى
ابن عباس ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمول على الورع والتزبد بدليل ما روى في بعض
الروايات أنه قال كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر غير سهمك وهذا تنبيه على المعنى الذي
ذكرناه وهو أنه ان وجد أثر آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن وان لم يجد سوى جرحه حصل
غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد والقياس المظنون
والعمومات المظنونة وغيرها * وأما قول القائل انه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون شكاً
في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق اذا جرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويذل
على صحة هذا الاجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتاً فيجب القصاص على جرحه بل ان لم يغيب
يحتمل أن يكون موته هيجان خلط في باطنه كما يموت الانسان فجأة فينبغي أن لا يجب القصاص
الاجتزائي في الجرح المذنب لان العلة القاتلة في الباطن لا تؤمن ولا جلهاموت الصحيح فجأة ولا
قائل بذلك مع أن القصاص مبني على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال ولعله مات قبل ذبح
الاصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفع فيه الروح وغزة الجنين تجب لعل الروح لم ينفع فيه أو كان قد مات
قبل الجنابة بسبب آخر ولكن يبنى على الاسباب الظاهرة فان الاحتمال الآخر اذا لم يستند الى
دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه فكذلك هذا أو ما قوله صلى الله عليه وسلم أخاف
أن يكون انما أمك على نفسه فلما شافى رحمه الله في هذه الصورة قولان والذي يختاره الحكم
بالتحريم لان السبب قد تعارض اذا الكلب المعلم كالألة والوكيل يملك على صاحبه فيحل ولو استرسل
المعلم بنفسه فأخذ لم يحل لانه يتصور منه أن يضطاد لنفسه ومهما نعت بأشارته ثم اكل ذل ابتداء
انبعائه على أنه نازل منزلة آله وأنه يسعى في وكالته ونيابته ودل اكله آخر على أنه أمك لنفسه
للاصاحبه فقد تعارض السبب الدال فيتعارض الاحتمال والاصل التحريم فيستحب ولا يزال
بالشك وهو كالوكل رجلان يشتري له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها
لنفسه أو لوكله لم يحل للوكل وطؤها لان الوكيل قد رضى على الشراء لنفسه ولوكله جميعاً ولا دليل مرجح
والاصل التحريم فهذا يلحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث * (القسم الرابع) أن يكون الحل
معلوماً ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً فيرفع الاستصحاب

ويقضي بالتحريم اذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يبق له حكم مع غالب الظن (ومثاله) أن
يؤذى اجتاده الى نجاسة أحد الانامين بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم
شربه كما أوجب منع الوضوء به وكذا اذا قال ان قتل زيد عمراً أو قتل زيد صيداً منفرداً بقتله فامرأتى
طالق فخرجه وغاب عنه فوجد ميتاً حرمت زوجته لان الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق وقد نص
الشافعي رحمه الله أن من وجد في القدران ماء متغيراً احتل أن يكون تغيره بطول المكث
أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى ظبية بال فيه ثم وجدته متغيراً واحتل أن يكون بالبول أو بطول
المكث لم يجز استعماله اذ صار البول الشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه
وهذا في غلبة ظن استند الى علامة متعلقة بعين الذي فاما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين
الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في أن اصل الحل هل يزال به اذا اختلف قوله في
التوضي من أو اني المشركين ومد من الحر والصلاة في القابر النبوية والصلاة مع طين الشوارع
أعني المقدار الزائد على ما يتعدى الاحتراز عنه وعبر الاصحاب عنه بأنه اذا تعارض الأصل والغالب
فأم ما يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أو اني مد من الحر والمشركين لان النجس لا يحل شربه
فإذا ما أخذ النجاسة والحل واحد فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن
الاصل هو المعتبر وان العلامة اذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك
وراهنه في الشار الثاني للشبهة وهي شبهة الخلط فقد انضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم
عليه أو ظن وحكم حرام شك في طريان محل عليه أو ظن وبان الفرق بين ظن يستند الى علامة
في عين الشيء وبين ما لا يستند اليه وكل ما حكمنا في هذه الاقسام الاربعة بجمله فهو حلال في الدرجة
الأولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول
الذين لا يقضي في فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة الا ما ألحقناه برتبة
الوسواس فان الاحتراز عنه ليس من الورع أصلاً

الشار الثاني للشبهة شك منشاء الاختلاط

وذلك بان يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز والخط لا يخلو اما أن يقع بعدد لا يحصر من
الجانبين أو من أحدهما أو بعد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو اما أن يكون اختلاط امتزاج
بحيث لا يتميز بالاشارة كاختلاط المائعات أو يكون اختلاط استيهام مع التميز لا بامكان كاختلاط
الاعبد والدور والافراس والذي يختلط بالاستيهام فلا يخلو اما أن يكون ما يقصد منه كالعروض
أولا يقصد كالنقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام * (القسم الأول) ان تستيهام العين بعدد
محصور كاختلاط الميتة بكية أو بعشر مذكاة أو اختلطت رضية بعشر نسوة أو بتزوج احدى
الاختين ثم تلبس فهذه شبهة يجب اجتنابها بالاجماع لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا
واذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتعليل ولا فرق في
هذا بين أن يثبت حل فيطرا اختلاط محرم كالأول أو وقع الطلاق على احدى زوجتين في مسألة الطائر
أو يختلط قبل الاستحلال كالاختلاط رضية بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشك في
طريان التحريم كطلاق احدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب وقد نهىنا على وجه الجواب
وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع
فلذلك ترجح وهذا اذا اختلط حلال بمحصور محرم محصور فان اختلط حلال بمحصور غير محصور
فلا ينجح أن وجوب الاجتناب أولى * (القسم الثاني) حرام محصور بحلال غير محصور كالاختلاط

رضيعة أو عشر رضائع نسوة بلاد كبير فلا يلزم هذا الجنب نكاح نساء أهل البلد بل أنه ينكح من شاء منهم وهذا لا يجوز أن يعلل بكثرة الحلال إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بنسب حلال ولا قائل به بل العلة الغلبة والحاجة جميعاً إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يستدعيه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لا يلزم تركه الشراء والا كل فإن ذلك حرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم محن وعمل واحد في الغنيمة عباد لم يمنع أحد من شراء المجان والعباء في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف أن في الناس من يربي في الدراهم والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم والدنانير بالهكبة وبالجملة إنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي وهو محال وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضاً في بلد إلا إذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور إيقاعه في مدة من المال ولا في عصر من الأعصار فإن قلت فكل عدد محصور في علم الله فاحتمل المحصور ولو أراد الإنسان أن يصير أهل بلده لخدمته أيضاً ان تمكن منه فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن وإنما يصيب بالتقريب فنقول كل عدد ولو اجتمع على صعيد واحد لعصر على الناظر عددهم بمجرد النظر كالألف والألفين فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أو ساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن وما وقع الشك فيه استفتى فيه القاب قال الأئمة حراز القلوب وفي مثل هذا التقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت استفتيت فليكن وان أفنوك وأقنوك وأنه لو كان الأقسام الأربعة التي ذكرناها في الآثار الأولى يقع فيها أطراف متماثلة واضحة في النسب والابنات وأوساط متشابهة فالفتى يفتى بالظن وعلى المستفتى أن يستفتي قلبه فإن حاز في صدره شيء فهو الأئمة بين وبين الله فلا يخيبه في الآخرة فتوى المفتي فإنه يفتى بالظاهر والله يتولى السرائر (القسم الثالث) أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الأموال في زمانها هذا فالذي يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور إلى غير المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور وقد حكنا حكمه بالتحريم فلحكمه هنا والذي يختاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه أحتمل أنه حرام وأنه حلال إلا أن يقرن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذ حلال لا يفسق به آكله ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها وبديل عليه الأثر والقياس فأما الأثر فاعلم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته من بعده إذا كانت أثمان الخمر ودرهم الزمان أيدي أهل الذمة مختلطة بالأموال وكذا غلول الأموال وكذا غلول الغنيمة ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا إذا قال أول ربا أضعه بالعباس ما ترك الناس الربا أجمعهم كالم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي حتى روي أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلاناً هو أول من سبى بيع الخمر إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها وقال صلى الله عليه وسلم إن فلاناً يجر في النار عباداً قد غلوا وقتل رجل قفقشاً ومانعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلها وكذلك أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة ولم يمنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهى أصحاب يزيد ثلاثة أيام وكان من يمنع من تلك الأموال مشار إليها في الورع والا كثرون لم يمنعوا

مع الاختلاط وكثرة الأموال المنهوبة في أيام الظلمة ومن أوجب ما لم يوجب السلف الصالح وزعم أنه تظن من الشرع ما لم يتفقوا عليه فهو موسوس محتال العقل ولو جاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا الجواز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم إن الجدة كالأم في التحريم وابن الابن كالابن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا جاز فيما عدا الأشياء الستة وذلك محال فإنهم أولي بفهم الشرع من غيرهم وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لاستدباب جميع التصرفات وخرب العالم إذا فسق يغلب على الناس ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ويؤدي ذلك لاختلاط الأموال اختلاطاً فاق قيل فقد نقم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال أخشى أن يكون مما مضى الله وهو في اختلاط غير المحصور قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع أو نقول الضب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول فإن قيل هذا معلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال فإذا نقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر مما في أيدي الناس لقساد المعاملات وإهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة فنأخذ ما لا لم يشهد عليه علامة معينة في عينه بالتحريم فهو حرام أم لا فاقول ليس ذلك حراماً وإنما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلاً ولكن الجواب عن هذا أن قول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط محض ومنشأه الغفلة عن الفرق بين الكثير والأكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو أكثر ويتوهمون أنها أقسامان متقابلتان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الأقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير (ومثاله) أن الخنثي فيما بين الخلق نادر وإذا أضيف إليه المريض وجد كثير أو كذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الأعذار العامة والاستحاضة من الأعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالأكثر أيضاً بل هو كثير والفقهاء إذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بنادر فإن لم يرد هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو ألا كثروا المسافر والمريض كثيراً والمستحاضة والخنثي نادر فإذا فهم هذا فنقول قول القائل الحرام أكثر باطل لأن مستند هذا القائل إنما أن يكون كثرة الظلمة والخنثية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم أما المستند الأول فباطل فإن الظالم كثير وليس هو بالأكثر فإنهم الجندية لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكه وهم إذا أضيقوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشر عشرهم فكل سلطان يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلاً فيلك أقليما يجمع ألف ألف وزيادة وأهل بلدة واحدة من بلادهم أكثر من عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لظلم السلاطين إذا كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلاً مع تنعمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم جمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السراق فإن السادة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل جداً أما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهم أيضاً كثيرة وليست بالأكثر إذا كثروا المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعدد هؤلاء أكثر من الذي يعامل بالربا وغيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطالب الإنسان بوجهه في البلد مخصوصاً بالجماعة والخنث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك الخصوص نادرون كان كثير ليس بالأكثر لو كان كل معاملته فاسدة كيف ولا يتخلو أو يضع معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو يزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله

واشغال هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها الياء واستغناءها الموان كان نادرا حتى ربما ينظر أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كساع الحرام فيتحيل أنهم الاكثرون وهو خطأ فانهم الاقلون وان كان فيهم كثرة واما المستند الثالث وهو أخيلها أن يقال الاموال انما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فاذا نظرنا الى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عددا أصولها الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسة مائة ولا يتخلو هذا أن يتطرق الى اصل من تلك الاصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن نعلم اصولها عن تصرف باطل الى زماننا هذا وكذا بذور الجيوب والقوا كه تحتاج الى خمسة مائة أصل أو ألف أصل مثلا الى أول الشرع ولا يكون هذا حالا لا مالم يكن أصله وأصل أصله كذلك الى أول زمان النبوة حلالا * وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الاموال واكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا تخرج الا من دار الضرب وهي في أيدي الطلبة مثل المعادن في أيديهم يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استعراجا بها بالاحمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غصبا فاذا نظرنا الى هذا علم ان بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق اليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النبل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيدا ذروا بحال فلا يبق اذا حلال الا الصيد والحشيش في الصماري الموت والمفاوز والخطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على اكله فيفتقر الى أن يشتري به الجيوب والحيوانات التي لا تحصل الا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بذل حلالا في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق تحيلا والجواب ان هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال بفرج من النمط الذي نحن فيه والعق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الاصل والغالب اذا الاصل في هذه الاموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرج من صلاحه فيضاهي هذا محل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم النجاسات والصحيح عندنا أنه يجوز الصلاة في الشوارع اذا لم يجد فيها نجاسة فان طين الشوارع طاهر وان الوضوء من أواني المشركين جائز وان الصلاة في المقابر النبوية جائزة فنثبت هذا أولا ثم نقبس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك ترضي رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضراة مشركة وتوضي عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يجترزون عما يحبه شرعا فكيف تسلم أو انهم من أيديهم بل نقول نعم قطعاً أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والسياب المدبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم ان الغالب عليهم النجاسة وان الطهارة في تلك السياب محال أو نادر بل نقول نعم أنهم كانوا يلبسون خبز البر والشعير ولا يغسلونه مع أنه ينداس بالبقرة والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقل ما يخلص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تعرق وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبة نجسة قد تزيلها المطار وقد لا تزيلها وما كان يجترزونها وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا لا يمشون في البول والعذرة ولا يجلسون عليها ويستترهون منه ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأروائها ولا ينبغي أن نطق أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا حتى نطق ان الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس عن الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطعاً فدل على أنهم لم يجترزوا الا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين تأما الظن الغالب الذي يستأمن رذال الدراهم الى تجاري الاحوال فلم يعتبروه وهذا

عند الشافعي رحمه الله وهو يرى ان الماء القليل ينجس من غير تغير واقع اذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضئون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدى المختلفة تنجس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضي من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحق حكم الحل بحكم النجاسة * فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة اذ كانوا يتوضعون في امور الطهارات ويجترزون من شبات الحرام غاية التعرز فكيف يقاس عليه قلنا ان أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلاة معهم معصية وهي مما لا دين فينس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احتترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما تباحوا حيث لم يجب وكان من محل نجاستهم هذه الصورة التي تعارض فيها الاصل والغالب فيان أن الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعاق بعين مافية النظر مطرح وأما توترعهم في الحلال فكان بظرق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لان أمر الاموال مخوف والنفس تميل اليها ان لم تضبط عنها أو أمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكي عن واحد منهم أنه احتترز من الوضوء بماء الجير وهو الظهور المحض فلا تفرق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أنا نحري في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكرناه من أن الاكثر هو الحرام لان المال وان كثرت اصوله فليس بواجب أن يكون في اصوله حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تطرق انظلم الى اصول بعضهم وبعض وكان الذي يبتدأ غصبه اليوم هو الاقل بالاضافة الى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل اصل فالغصب من مال الدنيا والتساول في كل زمان بالفساد بالاضافة الى غيره أقل ولست اندري أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين فلا نسلم أن الغالب تحريمه فانه كيزيد المصوب بالتوالد يزيد غير المصوب بالتوالد فيكون فرع الاكثر لا محالة في كل عصر وزمان اكثر بل الغالب ان الجيوب المصوبة تغصب للاكل لا للبذر وكذا الحيوانات المصوبة اكثرها يؤكل ولا يقتل للتوالد فكيف يقال ان فروع الحرام اكثر ولم تزل اصول الحلال اكثر من اصول الحرام وايستفهم السطرشد من هذا طريق معرفة الاكثر فانه منزلة قدم واكثر العلماء يفتنون فيه فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحيوب فاما المعادن فانها مخلوقة مسبلة يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة الا اكثرهم حاز من السلاطين معدنا فظلمه جميع الناس منه فأنما ما يأخذ الآخذ منه فيأخذ من السلاطين بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستنبات في اثبات البدع على المباحات والاستئجار عليها فاستأجر على الاستقاء انا حازا الماء دخل في ملك المستحق له واستحق الاجرة فكذلك النبل فاذا فرغنا على هذا لم تحرم عين الذهب الا أن: فقد رطله بقصان أجرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظالم لبقاء الاجرة في ذمته * وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم الذهب المسبوك أو التقدير ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلوه اليهم الاثيا قليلا بتركونه أجرة لهم على العمل وذلك جائز وان فرض دنائير مضر وبه من دنائير السلطان فهو بالاضافة الى مال التجار أقل لا محالة نعم السلطان يظلم أجراء دار الضرب بأن يأخذ منهم ضريبة لانه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بحسنة السلطان فبأخذ السلطان عوض من حشمتهم وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لاهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشرة كيف يكون هو الاكثر

فهذه أغاليط سبقت إلى القلوب بالزهم وتبهرلترينها جماعة ممن رقد دينهم حتى قبوا الورع وسدوا
بابه واستنجموا تميز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام
وقد اختلط غير محصور بغير محصور فاذ تقولون فيه اذالم يكن في العين المتساوية علامة خاصة فتقول
الذي نراه أن تركه ورع وأن أخذه ليس بحرام لان الإصيل الحل ولا يرفع الابداع لامة معينة كافي طين
الشوارع ونظائر هابل أزيد وأقول لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقيناً أنه لم يبق في الدنيا حلال
لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونفوق عاسلف ونقول ما جاوز حده انعكس الى
ضده فمما حرم الكل حل الكل وبرهانه أنه اذا وقعت هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة أحدها
أن يقال يدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم الثاني أن يقتصر وانها على قدر الضرورة
وسد الرمي يزحون عليها أيا ما الى الموت الثالث أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاؤوا سرقة
وعصا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهة وجهة الرابع أن ينبعوا شروط الشرع ويستأنفوا
قراعه من غير اقتصار على قدر الحاجة الخامس أن يقتصر وامع شروط الشرع على قدر الحاجة
أما الأول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعا لانه اذا اقتصر الناس على سد الرمي وزجوا
أوقاتهم على الضعف فشا قهم المونان وبطات الاعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي
حرب الدنيا خراب الدين لانها مزرعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر
أحكام الفقه مقصودا حافظه مصالح الدنيا ليم بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر
الحاجة من غير زيادة عليه مع الذبوبة بين مال ومال بالنصب والسرقة والتراخي وكيف ما اتفق
فهو رفع لشد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتخذ الأيدي بالنصب والسرقة وأنواع الظلم
ولا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس بتمييز صاحب اليد باستحقاق عناقته حرام عليه وعلمنا وذو اليد
له قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون وان كان الذي أخذه في حق زائد اعلى
الحاجة قد سرقته من هوزائده على حاجته يومه واذ الم زراع حاجة اليوم والسنة فالذي تراعى وكيف
ينضب وهذا يؤدى الى بطلان سياسة الشرع واغراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى الا الاحتمال
الرابع وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وعصا بل يؤخذ
برضاه والتراخي هو طريق الشرع واذ الم يجزى الا بالتراخي فالتراخي أيضا من باب في الشرع تنعاق به
المصالح فان لم يصرف لم ينه من اصل التراخي وتعمل تفصيله وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار
على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي زاده لا نقابا للورع لمن يريده
سلوك طريق الآخرة ولكن لا زجه لا يجابه على الكفاية لا ولا دخاله في فتوى العامة لان أيدي الظلة
تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من
وجد فرصة سرق ويقول لاحق له الا في قدر الحاجة فمما يحتاج ولا يبقى الا أن يجب على السلطان
أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعبها أهل الحاجة ويدفع الى الكل
الاموال يوم ما فيوما أو سنة فسنة وفيه تكليف وشطط وتضييع أموال وأما التكليف والشطط
فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا وأما التضييع
فهو أن ما فضل عن الحاجة من القواكه والعموم والحبوب ينبغي أن يلقى في البحر أو يترك حتى
يتعفن فان الذي خلقه الله من القواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر
حاجتهم ثم يؤدى ذلك الى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة تبط بالفتنى عن الناس
اذا أصبح الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لو وردت في مثل هذا الزمان

لوجب عليه أن يستأنف الامر ويجهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراخي وسائر الطرق ويفعل
ما يفعله لو وجد جميع الاموال حلالا من غير فرق وأعني بقولي يجب عليه اذا كان النبي من بعث
لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم اذ لا يتم الصلاح برذالكفة الى قدر الضرورة والحاجة اليه فان
لم يبعث للصلاح لم يجب هذا ونحن نجوز أن بقدر لتفصيل أسباب الاملاك به الخلق عن آخرهم فيفوت دنياهم
ويضلون في دينهم فانه يصل من يشاء ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيى من يشاء ولكنا نقدر
الامر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الانبياء لصلاح الدين والدنيا وما الى أقدر هذا
وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه
السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون الى مكذبين له من اليهود وعبدة
الاثوان والى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كشاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع
الشرعية والاموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير
شرع عيسى عليه السلام وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع اصل التصديق كما يتعاملون مع اصل
المسلمون مع أن العهد بالنسبة أقرب فكانت الاموال كلها أو أكثرها وكثير منها حراما وعقاصم على
الله عليه وسلم عاسلف ولم تعرض له وخصص أصحاب الأيدي بالاموال ومهد الشرع وما ثبت
تحريره في شرع لا يتقلب حلالا لبعثة رسول ولا يتقلب حلالا بأن يعلم الذي في يده الحرام فانا
لأنا حذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه ثمن خمر أو مال ربان قد كانت أموالهم في ذلك
الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والغارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع
متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر
الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكلية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح
الخلق وفتوى انظار له حكم ومحتاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه
الا الاحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فان ذلك طلب ملك كبير في الآخرة
ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا أو تركوا الحرف الدنية والصناعات الخبيثة لبطل النظام
ثم يبطل بطلانه الملك أيضا فالمحترفون اغاسفروا وينتظم الملك للولك وكذلك المقبولون على الدنيا
سخرروا ليسلم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا ذلك لما سلم لذوى الدين أيضا دينهم فشرط
سلامة الدين لهم أن يعرض الاكثر عن طريقهم ويستغلوا بأموال الدنيا وذلك قسمة سبقت بها
المشيئة الأزلية واليه الاشارة بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورغنا بعضهم
فوق بعض درجات ليختب بعضهم بعضا سخرنا فان قيل لا حاجة الى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى
حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الأقل أو الاكثر
فيه نظروا وما ذكرتموه من أنه الأقل بالاضافة الى الكل جلي ولكن لا بد من دليل يحصل على تجوز
ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسله فلا بد لها من شاهد
معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله
فأقول ان سلم أن الحرام هو الأقل فيكفي بنا هانا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة مع
وجود الربا والسرقة والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو الحرام فيصل المتناول أيضا
قبرهانه ثلاثة امور (الاول) التقسيم الذي حصراه وأبطلنا منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس
فان ذلك اذا جرى فيما اذا كان الكل حراما كان أخرى فيما اذا كان الحرام هو الاكثر أو الأقل وقول
القائل هو مصلحة مرسله هو س فان ذلك انما تفصيل من تخيله في امور منطوية وهذا مقطوع به فانا

لا تشك في أن مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمظنون ولا شك في أن رذالة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة أو إلى الخسيس والصيد مخرب للدنيا أولاً ولدين بواسطة الدنيا ثانياً فلا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له وإنما يشهد على الخيلات المظنونة المتعلقة بأحاد الأشخاص (البرهان الثاني) أن يعلل بقياس محرم مردود إلى أصل يتفق الفقهاء أن لا تسون بالاقية الجزئية عليه وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحامين بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلي الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لخرب العالم والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الأمور التي ليست محصورة فيكم بالأصل لا بالغالب قياساً على طين الشوارع وجرة النصرانية وأواني الشركين وذلك قد أتينا من قبل فعل الحساب وقولنا انقطعت العلامات المعينة احترازاً عن الأواني التي ينطرق الاجتهاد إليها وقولنا ليست محصورة احترازاً عن التباس المنة والرضية بالذكية والأجنبية فإن قيل كونه الماء طهوراً مستيقن وهو الأصل ومن يسلم أن الأصل في الأموال الحل بل الأصل فيها التحريم فنقول الأمور التي لا تحرم أصفاً في عينها حرمة الخمر والخنزير خلقت على صفة تستعمل لمبول العلامات بالتراضي كخلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منها فلا فرق بين الأمرين فإنها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول نجاسة عليه ولا فرق بين الأمرين والجواب الثاني أن اليد دلالة ظاهرة على ذلك نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع أحق به من ادعى عليه دين فالقول قوله لا الأصل براءة ذمته وهذا الاستصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضاً قوله إقامة اليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة (البرهان الثالث) هو أن كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان قطعاً بأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أو لبيان أنه ما علم أنه ملك زيد فقهه يمنع من التصرف فيه بغير إذنه ولو علم أنه له مال في العالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى رآيته فهو مال مرصود لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على أن له مالاً محصوراً في عشرة مثلاً وعشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالاً كسوى صاحب اليد لا لا يزيد على الذي يتقن قطعاً أن له مالاً ولكن لا يعرف عينه فإيجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مال كصيرفة السلطان إلى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف إلى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو صرفه منه سارق قطع يده فكيف تصرفه في ملك الغير ليس ذلك إلا لحكماً بأن المصلحة تقتضي أن يتقل الملك إليه ويحمل له ففضيلتها بموجب المصلحة فإن قيل ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه لا سبب له إلا المصلحة وهو أنه لو ترك لصاع فهو مرددين تضيقه وصرفه إلى مهمته والصرف إلى مهمته أصل من التضييق فرج عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي إذا انبأها بالشك وكما يفهم الاقتصار على الحاجة يؤدى إلى الضرر الذي ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فإن السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبنى بذلك المال قنطرة وتارة أن يصرفه إلى جند الإسلام وتارة إلى الفقراء ويورد مع المصلحة كيف ما دارت وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون

لا تشك في خصوص دلالة في ملك الأعيان كالمؤخذ السلطان والفقراء الآخرون منه يعلمهم أن المال له مالك حيث يتعلق العلم بعين مالك مشار إليه ولا فرق بين عين المال وبين عين الاملاة في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدراهم والعروض في يد مالك واحد وسأقرب بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من النظام

في التار الثالث شبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية

أما في قرائنه وأما في لواحقه وأما في سوابقه أو في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل (مثال المعصية في القرائن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والاحتطاب بالقدوم المغصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهي ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك ورع وإن لم يكن المستفاد بهذه الأسباب محكوماً بتحريمه وأسمية هذا الخط شبهة فيه ناسخ لأن شبهة في غالب الأمر نطاق لارادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل العيصان بالذبح يسكن الغير معلوم وحل الذبيحة أيضاً معلوم ولكن قد نسق شبهة من المشابهة وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه والكراهة تشبه التحريم فإن أريد بالشبهة هذا فسمية هذه شبهة له وجهه والافتين أن يسمى هذا كراهة لا شبهة وذاعرف المعنى فلا مشاحة في الأسماء قاعدة الفقهاء التسامح في الأطلاقات ثم اعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات الأولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والأخيرة تنهى إلى نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع الموسوسين وبينهما أوساط نازعة إلى الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغصوب أشد منها في الذبيحة يسكن مغصوب أو المقتصر بسهم مغصوب إذا الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به مال الكلب أو لا صياد وبليه شبهة البذر المزروع في الأرض المغصوبة فإن الزرع لما لك البذر ولكن فيه شبهة ولو أتينا حق الحبس لما لك الأرض في الزرع لكان كالثمن الحرام ولكن الأقيس أن لا يثبت حق حبس كالموطن بطاحونة مغصوبة واقتصر بشبكة مغصوبة إذا لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد وبليه الاحتطاب بالقدوم المغصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب إذا لم يذهب أحد إلى تحريم الذبيحة وبليه البيع في وقت النداء فإنه ضعيف التعلق بمقصود العقد وإن ذهب قوم إلى فساد العقد إذ ليس فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أنشد البيع بمثله لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة فائتة وجوبها على الفور وفي ذمته مظلة دائن فإن الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعية إلا الوجوب بعد النداء ونجرت ذلك إلى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة وكل من في ذمته درهم لأنه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه إلا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهي على الخصوص ربما سبق إلى الاتهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالحذر منه ولكن قد نجبر إلى الوسواس حتى يخرج عن نكاح بنات أرباب النظام وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئاً من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردّه خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لأنه رذالة الشك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو المفاسد لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الأيام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن إلى حد معلوم فقد قال صلى الله عليه وسلم هلك المتنطعون فليحذر من أمثال هذه المبالغات فإنها وإن كانت لا تنصر صاحبها ربما أوهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم نجبر عما هو أسير منه فيترك أصل الورع وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا الذين عليهم الطريق فأيسوا عن القيام به فاطر حوده فكان الموسوس في الطهارة

قد يهز من الطهارة فيتركها فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق إلى أوهاهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا وتركوا التميز وهو عين الضلال * (وأما مثال الواحن) فهو كل تصرف يقضي في سياقه إلى معصية وأعله بيع العنب من الخاروسع الغلام من المعروف بالفجور بالعلمان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والأقرب أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كما يعصى بالذبح بالسكين المنصوب والذبيحة حلال ولكنه يعصى عصيان الاعانة على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بين العقد والمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس بحرام وبيعه في الرتبة يبيع العنب من شرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف من يغزو ويظلم أيضا لأن الاحتمال قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة أن يشتريه ظالم فهذا ورع فوق الأول والكراهية فيه أخف وبيعه ما هو مبالغته ويكاد يلتحق بالوسواس وهو قول جماعة أنه لا يجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرث لأنهم يستعينون بها على الحرث وبيعون الطعام من الطلبة ولا يبيع منهم البقر والغنم والآلات الحرث وهذا ورع الوسوسة إذ يجبر إلى أن لا يبيع من الفلاح طعام لأنه يتقوى به على الحرث ولا يسقي من الماء العام لذلك وينتهي هذا إلى حد التنطع المنهي عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خيرا لا بد وأن يسرف إن لم يزبه العلم المحقق وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستغفر الناس بعده بها وهو فطن أنه مشغول بالخير ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي والمتنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا من قيل فيهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وبأجله لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع الاجتزرة عالم متقن فإنه إذا جاوز ما رسم له ونصرف بذهنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفا من أن يبيع العنب من نخذه خيرا وهذا لا يعرف له وجهان لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الحرق إذا أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدر أمته من الصحابة ولو جاز هذا الجاز قطع الذر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب إلى غير ذلك من التلافات * (وأما المقدمات) فلتنطرق المعصية إليها ثلاث درجات * الدرجة العليا التي تشتد الكراهية فيها ما بقي أثره في المتناول كالأكل من شاة علفت بعلف مفصوب أو رعت في مرعى حرام فإن ذلك معصية وقد كان سببا للقائها وربما يكون الباقي من دمه أو لحما وأجزاءها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من السلف وكان لا يبيعه الله الطوسي البر وغندى شاة يجلبها على رقبته كل يوم إلى الصغراء ويرعاها وهو صلى وكان يأكل من لبنها ففعل عباسا فقتلته من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان ولم يستعمل أخذها فإن قيل فقد روى عن عبد الله بن عمرو عبيد الله أنها اشتريا بالبلا فبعناها إلى الحى فرعته ابليها حتى سمحت فقال عمر رضي الله عنه رعيتهما في الحى فقالا نعم فشا طرهما فهذا يدل على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريما قلنا ليس كذلك فإن العلف يفسد بالأكل واللحم خالق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر عزمهما قيمة الكلا ورأى ذلك مثل شطر الأبل فأخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطر أباه ريرة رضي الله عنه إذ رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كافي على حق ملهم وقدره بالشطر اجتهدا * (الرتبة الوسطى ما نقل عن بشر بن الحارث من امتناعه عن الماء المساق في نهر احتقره الظلة لأن النهر موصل إليه

وقد عصى الله بحقره وامتنع آخر عن عتب كرم يسقى بماء يجري في نهر يحفر ظله وهو أرفع منه وأبلغ في الورع وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أو وصل إليه على يد سجان وقوله أنه جاءني على يد ظالم ودرجات هذه الرتبة لا تنحصر * الرتبة الثالثة وهي قريب من الوسواس والمبالغة أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كالوعصى بآكل الحرام فإن الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس بخلاف آكل الحرام إذ الكفر لا يتعلق بحمل الطعام وينصرف هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بغية أو كذبة وهو غاية التنطع والاسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وبشر بالمعصية في السبب الموصل كالنهر وقوة اليد المستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز لأن مصانع الفخار الذي عمل الكوز كان قد عصى الله يوما بضرب إنسان أو شتمه لكان هذا وسواسا ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام فهذا أبعد من يد السجان لأن الطعام بسوقه قوة السجان والشاة تمشي بنفسها والسائق يمنعها عن العدول في الطريق فقط فهذا قريب من الوسواس فأنظر كيف قد زجنا في بيان ما تندعي إليه هذه الأمور واعلم أن كل هذا خارج عن قنوى علماء الظاهر فإن قنوى الفقيه تختص بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم دون ما عداه من ورع المتقين والصالحين والقنوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو ابصت إذ قال استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك وعرف ذلك إذ قال اللهم خراز القلوب وكل ما حاك في صدر المرء من هذه الأسباب فلو أقدم عليه مع حرارة القلب استغفر به وأظلم قلبه بقدر الحرارة التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في قنوى علماء الظاهر ولكنه يجدها حرارة في قلبه فذلك يضربه وإنما الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل هو الذي لا يجدها حرارة في مثل تلك الأمور فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحرارة فاقدم مع ما يجده في قلبه فذلك يضربه لأنه مأخوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بقنوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة ونية الصلاة فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه فيجب عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقه وإن كان مخطئا في نفسه وأثبت قوم شددوا فشدد الله عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا السؤال عن البقرة ولوا أخذوا أولا بعموم لفظ البقرة وكل ما يطلق عليه الاسم لأجزأهم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي رددناها نقيا وثباتا فإن من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بحجامة بوشك أن يزل في درك مقاصده * وأما المعصية في العوض فله أيضا درجات (الدرجة العليا) التي تشتد الكراهية فيها أن يشتري شيئا في الذمة ويقضي ثمنه من غصب أو من مال حرام فينتظر أن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالاجماع أعني قبل قضاء الثمن ولا هو أيضا من الورع المؤكد فإن قضى الثمن بعد ذلك من الحرام فكأنه لم يقض الثمن ولو لم يقضه أصلا لكان متعلدا بالظلمة بترك ذمته مرتبة بالدين ولا يتقلب ذلك حراما فإن قضى الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه الا مظلة تصرفه في الدراهم الحرام بصرفها إلى البائع وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لأنه يبرئه مما أخذه أراء استغناء ولا يصلح ذلك للإفاء فهذا حكم المشتري والاكل منه وحكم الذمة وإن لم يسلم إليه بطيب قلب

ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لأن الذي توى القنوى به
شوت حق الحبس للبائع حتى يتعين ملكه بأقباض التقديع تعين ملك المشتري وانما يبطل حق حبه
أما بالبراءة والاستيفاء ولا يجزئ منها ولكنة لكل ملك نفسه وهو عاص به عصيان الرأى للطعام
إذا أكله بغير إذن المهرن وبينه وبين أكل طعام الغير فرق ولكن أصل الترخيم شامل هذا كله
إذا قبض قبل توفية الثمن أما بطيئة قلب البائع أو من غير طيئة قلبه فأما إذا وفى الثمن الحرام أو لا ثم
قبض فإن كان البائع عالماً بأن الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق حبه وبقي له الثمن في
ذمته إذا ما أخذه ليس بشئ ولا بصيرا كل المبيع حرام بسبب بقاء الثمن فأما إذا لم يعلم أنه حرام وكان
بحيث لو علم لما رضى به ولا قبض المبيع فحق حبه لا يبطل بهذا التلبس فأكله حرام بتحريمه أكله
الموهون إلى أن يبرئه أو يوفى من حلال أو رضى هو بالحرام ويرى فيصح إراؤه ولا يصح رضاه
بالحرام فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرمه فأما الامتناع عنه
فن الورع المهم لأن المعصية إذا تمكنت من السبب الموصول إلى الشيء تشدد الكراهية فيه كما سبق
وأقوى الأسباب الموصلة للثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه فريضه لا يخرج عنه
كونه مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تنضم به وتزول به درجة التقوى والورع ولو اشترى
سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه إلى قبيه أو غيره صلة
أو خلعة وهو شاك في أنه سيقتضى ثمنه من الحلال أو الحرام فهذا أخف إذ وقع الشك في تطرق
المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان وما يغلب على
الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه إلى ما يتقدح في القلب من الرتبة الوسطى أن لا يكون
العوض غصباً ولا حراماً ولكن ينهأ المعصية كما لو سلم عوضاً عن الثمن غصباً ولا أخذ شارب الخمر
أو سيفاؤه وقاطع طريق فهذا لا يوجب تحريماً في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضى فيه كراهية
دون الكراهية التي في الغصب وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة المعصية على قابض
الثمن ونذوره ومهما كان العوض حراماً فبذلك حرام وإن احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن فبذلك مكروه
وعليه ينزل عندى النبي عن كسب الجمار وكراهته إذ نهى عنه عليه السلام مرات ثم أمر بأن يعطف
الناضح وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فاسد إذ يجب طرده في الدباغ
والكاس ولا فائل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه مكروها وهو
بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه وبخامرة القصاب النجاسة أكثر منه للعجماء والفصاد فإن
الجمام يأخذ الدم بالحجم ويمسحه بالقطنة ولكن السبب في الجمامة والقصد تحريمه في الحيوان
وأخر الجلامد وبه قوام حياته والأصل فيه التحريم وانما يحل بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة بحسب
واجتهاد وربما يظن نافعاً ويكون ضاراً فيكون حراماً عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس
ولذلك لا يجوز انقضاء فصد صبي وعبد ومعتوه الأباذن وليه وقول طيب ولولا أنه حلال في الظاهر
لما أعطى عليه السلام أجرة الجمام ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه
إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن تذكر في القرائن المقررة بالسبب فإنه أقرب إليه
الرتبة السفلى وهي درجة الموسوسين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع
غزله واشترى به ثوباً فهذا لا كراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه
الواقعة لا يجوز واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الهودج وحرمت عليهم الخمر
فباعوها وأكلوا ثمنها وهذا غلط لأن بيع الخمر باطل إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع وعن البيع

الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع فتباع
بجارية أجنبية فليس لأحد أن يتوزع منه وتسمية ذلك بيع المهر غاية السرف في هذا الطرف
وقد عرفت جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينصرف في ثلاث
أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعدد التقريب والتفهيم فإن قيل فقد قال صلى الله عليه
وسلم من اشترى ثوباً بعشرة دراهم فباعها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه ثم أدخل ابن عمر
أصبغته في أذنيه وقال صحتان لم أكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لا في
الذمة وإذا اشترى في الذمة فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فليحمل عليها ثم كم من ملك يتوعد
عليه بمنع قبول الصلاة لمعصية نظرت إلى سببه وإن لم يبدل ذلك على فساد العقد كالمشتري في وقت
النداء وغيره

في الآثار الرابع الاختلاف في الأدلة

فإن ذلك كالاختلاف في السبب لأن السبب سبب الحكم الحل والحرمه والدليل سبب لمعرفة
الحل والحرمه فهو سبب في حق المعرفة وما لم يثبت في معرفة الغير فلا فائدة لثبوتها في نفسه وإن
جرى سببه في علم الله وهو ما أن يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة
أو لتعارض التشابه (القسم الأول) أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن
أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه إلى
الاستصحاب والأصل المعلوم قبله أن لم يكن ترجيح فإن ظهر ترجيح في جانب الخطر وجب الأخذ به
وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركه وابقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في
حق المفتي والمقلد وإن كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفنى له مقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلده
ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقرائن وإن كان لا يحسن الطب
وليس المستفتى أن ينتقد من المذاهب أو سماعه عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل
ثم يتبعه فلا يخالفه أصلاً نعم أن أفنى له إمامه بنى ولا مامنه فيه مخالف فالقرار من الخلاف إلى
الاجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد إذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بحسب وتضمن
وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يقنون بحل أشياء لا يقدمون عليها فظنوا عامتها وحذروا
من الشبهة فيها فلقسم هذا أيضاً على ثلاث مراتب (الرتبة الأولى) ما يئس كذا الاستصحاب في
التوزع عنه وهو ما يقوى فيه دليل الخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه فن المهمات
التوزع عن فريسة الكلب المعلم إذا أكل منها وإن أفنى المفتي بأنه حلال لأن الترجيح فيه غامض
وقد أخبرنا أن ذلك حرام وهو أقيس قولى الشافعي رحمه الله ومهما وجد الشافعي قولاً جديداً موافقاً
لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وإن أفنى المفتي بالقول الآخر ومن
ذلك الورع عن متروك التسمية وإن لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لأن الآية ظاهرة في إيجابها
والأخبار متواترة فيه فإنه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأل عن الصيد إذا أرسلت كلبك
المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شهر المذبح بالبسملة وكل ذلك يقوى دليل
الاشتراط ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم واحتمل
أن يكون هذا عاماً موجباً للصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخص هذا
بالماسي ويترك الظواهر ولا تأويل وكان حمله على الناسي ممكناً بعد العذر في ترك التسمية
بالنسيان وكان تسميته وتأويل الآية ممكناً أقرب رجحنا ذلك ولا تنكر دفع الاحتمال المقابل له

فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى والثانية وهي من راحة لدرجة الوسواس أن يتورع
 الإنسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبوح وعن الضب وقد صح في الصحاح
 من الاخبار حديث الجنين أن ذكاته ذكاة أمه صحه لا يتطرق احتمال الى متنه ولا ضعف الى سنده
 وكذلك صح أنه أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقل ذلك في الصحيحين
 وأظن أن أبا خيفة لم يبلغه هذه الاحاديث ولو بلغته لقال بها أن أنصف وان لم ينصف منصف فيه
 كان خلافه غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كقولهم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد الرتبة الثالثة أن لا
 يشتر في المسئلة خلاف أصلاً ولكن يكون الحل معلوماً بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف
 الناس في خبر الواحد فهم من لا يقبله فأنا أتورع فان النقلة وان كانوا عدولاً فالغلط جائز عليهم
 والكذب لغرض خفي جائز عليهم لان العدل أيضاً قد يكذب والوهم جائز عليهم فانه قد يسبق الى
 سمعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا الى فهمهم فهذا الورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون
 من عدل تسكن نفوسهم اليه وأما اذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي
 فله توقف وجه ظاهر وان كان عدلاً وخلاف من خالف في اخبار الأحاديث معتد به وهو بخلاف
 النظام في أصل الاجماع وقوله انه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمنع
 الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد اب الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر الابن والحق ابن الابن
 بالابن باجماع الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جائز اذا خالف النظام فيه وهذا هو
 ويتداعى الى أن يترك ما علم به مومات القرآن اذ من المتكلمين من ذهب الى أن العمومات
 لا صيغة لها وانما يحتاج بها فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذن لا طرف
 من أطراف الشبهات الا وفيها غلو واسراف فليذهب ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الامور
 فليست في قلبه وليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وليترك حراز القلوب وحكايات الصدور
 وذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم
 الا بالحق فلا ينطوي على حرازة في مظان الوسواس ولا يتخلو عن الحرازة في مظان الكراهة وما أعز
 مثل هذا القلب ولذلك لم ير عليه السلام كل أحد الى قوى القلب وانما قال ذلك لوابسته لما كان
 قد عرف من حاله في القسم الثاني في تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمه فانه قد يذهب نوع
 من المتاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير النهي فيرى مثلاً في يدرج من اهل الصلاح فيدل
 صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ونوره من غير النهي على أنه حرام فيتعارض الامران
 وكذلك بخبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال او تعارض شهادة فاسقين او قول صبي وبالغ
 فان ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وان لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسبأ في تفصيله
 في باب التعرف والبحث والسؤال في القسم الثالث في تعارض الاشياء في الصفات التي تناقضها
 الاحكام مناله أن يوصي بمال للفقهاء فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وان الذي ابتدأ التعلم
 من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهما درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالفتي يفتي بحسب الظن
 والورع الاجتناب وهذا أخفض ماثرات الشبهة فان فيها صوراً يغير الفتى فيها التحريم الا زماً
 لا حيلة له فيه ان يكون المنتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له مثله
 الى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين فان من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له
 مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فان
 قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وانما تدرك

بالتقريب ويتعدى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها السكونها في وسط البلد
 ووقوع الاكتفاء بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت اذا كان من الصفر لا من الخرف وكذلك
 في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج اليه كل يوم وما يحتاج اليه كل سنة من آلات الشتاء
 وما لا يحتاج اليه الا في سنين وشئ من ذلك لا حد له والوجه في هذا ما قاله عليه السلام دع ما يريبك
 الى ما لا يريبك وكل ذلك في محل الريب وان توقف الفتى فلا وجه الا التوقف وان أفتى الفتى بظن
 وتجنن فالورع التوقف وهو أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الاقارب وكسوة
 الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال اذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصروا أن الآخر زائد
 وبينهما امور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى
 وليس للبشر وقوف على حدودها فادون الرطل المكي في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الفهم وما
 فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه
 وهذا جار في كل حكم يبط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب اذا العرب وسائر اهل اللغات
 لم يقدر وامتنعت اللغات بمحدود ومحدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة فانه لا يحتمل
 مادونها وما فوقها من الاعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات قايسة لألفاظ اللغوية كذلك
 فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ويتطرق الشك الى أوساط في مقتضياتها
 تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة الى هذا الفن في الوصايا والاقايف فالوقوف على الصوفية
 مثلاً مما يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ من الغوامض فكذلك سائر الالفاظ وسنشير
 الى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الالفاظ والا فلا مطمع
 في استيفائها فهذه اشتباهات تشو من علامات متعارضة تجذب الى طرفين متقابلين وكل ذلك من
 الشبهات يجب اجتنابها اذا لم يترجح جانب الحل بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب بموجب قوله
 صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه ماثرات
 الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شئ واحد كان الامر أغلظ مثل أن
 يأخذ طعاماً مختلفاً فيه عوضاً عن عنب باعه من خمار بعد النداء يوم الجمعة والبائع قد خالط ماله حرام
 وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتبهاً به فقد يؤذى زائد الشبهات الى أن يشتد الامر
 في اقتحامها فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فافاض من هذا
 الشرح أخذ به وما التبس فليجتنب فان الاثم حراز القلب وحيث قضينا باستفتاء القلب أردنا به
 حيث أباح الفتى اما حيث حرمه فيجب الامتناع ثم لا يقول على كل قلب قرب موسوس ينفر عن كل
 شئ ورب شره متساهل يطمئن الى كل شئ ولا اعتبار بهذين القلبين وانما الاعتبار بقلب العالم الموفق
 المراقب لدقائق الاحوال وهو المحك الذي يمتحن به خفايا الامور وما أعز هذا القلب في القلوب فمن
 لم يثق بقلب نفسه فليلتزم الدور من قلبه هذه الصفة وليعرض عليه واقعه وجاء في الزبور ان الله
 تعالى أوحى الى داود عليه السلام قل لبني اسرائيل اني لا أنظر الى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر
 الى من شك في شئ فتركه لاجل ذلك الذي انظر اليه وأؤيده بنصري وأباهي به ملائكتي

الباب الثالث في البحث والسؤال والهجوم والاهمال ومظانها

اعلم أن كل من قدم اليك طعاماً أو هدية أو أردت أن تشتري منه او تنهبه فليس لك أن تفتش عنه
 ونسأل ونقول هذا مما لا تحقق حله فلا أخذه بل أفتش عنه وليس لك أيضاً أن تترك البحث فتأخذ
 كل ما لا يتيقن تحريمه بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومنسوب مرة ومكروه مرة فلا بد

من تفصيله والقول الشافي فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها ما أمر
بتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال

المثار الأول أحوال المالك

وله بالاضافة الى معرفتك ثلاثة أحوال إما أن يكون مجهولاً أو مشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظن
يستند الى دلالة * (الحالة الاولى) أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على
فساده وظلمه كرى الاجناد ولا ما يدل على صلاحه كسباب اهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها
من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فربما تعرفت من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه
الى اهل صلاح أو اهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريباً ودخلت سوقاً وجدت رجلاً خبازاً
أو قصاباً أو غيره ولا علامة تدل على كونه مريباً أو خاتماً ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله
ولا نقول انه مشكوك فيه لان الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين هما سببان متقابلان وأكثر
الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك
ما لا يدري * قال يوسف بن اسباط منذ ثلاثين سنة ما حال في قلبي شيء الا تركته وتكلم جماعة
في أشق الامال فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شيء عندي أسهل من الورع اذا حال
في صدرى شيء تركته فهذا شرط الورع وانما تذكر الآن حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة ان المجهول
ان قدم اليك طعاماً او حمل اليك هدية أو أردت أن تشتري من دكانه شيئاً فلا يلزمك السؤال بل
يده وكونه مسلماً لالتان كافتان في الهجوم على أخذه وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب
على الناس فهذه وسوسة وسوسة ظن بهذا المسلم بعينه وان بعض الظن انهم وهذا المسلم يستحق
بأسلامه عليك أن لا تسي الظن به فان أسأت الظن به في عينه لا نك رأيت فساداً من غيره فقد
جنيت عليه وأثبت به في الحال نقداً من غيرك ولو أخذت المال لكان كونه حراماً مشكوكاً فيه
وبدل عليه اننا علم ان الصحابة رضي الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا يزلون في القرى ولا يردون
القرى ويدخلون البلاد ولا يجترزون من الاسواق وكان الحرام أيضاً موجوداً في زمانهم وما نقل
عنهم سؤال الاعن ربيعة اذا كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحل اليه بل سأل في اول
قدومه الى المدينة عما يحل اليه أصدقة أم هدية لان قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة
وهم فقراء فغلب على الظن أن ما يحل اليهم بطريق الصدقة ثم اسلام المعطي ويده لا يدلان على أنه
ليس بصدقة وكان يدعى الى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا لانه العادة ما جرت بالتصدق
بالضيافة ولذلك دعته أم سائب ودعاه الجياط كافي الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه
وقدم اليه طعاماً فيه قرع ودعاه الرجل الفارسي فقال عليه السلام أنا وعائشة فقال لا فقال فلا
ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة تساوفاً ففقرت اليهما الهالة ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك
وسأل ابو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رايه من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه
من لبن ابل الصدقة اذ رايه وكان أعجبه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب
الريبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصياً باجانبته من غير تفتيش بل لو رأى في داره
تجلاً ومالا كثيراً فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير فمن أين يجتمع هذا من الحلال بل هذا
الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق احسان الظن به وأزيد على
هذا أو أقول ليس له أن يسأله بل ان كان يتوزع فلا يدخل جوفه الا ما يدري من أين هو فهو حسن
فليتلف في الترك وان كان لا بد له من اكله فليأكل كل غير سؤال اذا السؤال ايذاء وهتك ستروا بحاش

وهو حرام بلا شك فان قلب لعلة لا يتأذى فأقول لعلة يتأذى فانت تسأل حذراً من لعل فان قعت
بلعل فقلع ماله حلال وليس الاثم المحذور في ايذاء مسلم بأقل من الاثم في اكل الشبهة والحرام
والغالب على الناس الاستعجال والتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لان
الايذاء في ذلك أكثر وان سأل من حيث لا يدري هو فقهه اساءة ظن وهتك سترو فيه تجسس وفيه
تشبث بالغيبة وان لم يكن ذلك صريحاً وكل ذلك منهى عنه في آية واحدة قال الله تعالى اجتنبوا كثيراً
من الظن ان بعض الظن انهم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في
التفتيش ويتكلم بالكلام الحسن المؤذي وانما يحسن الشيطان ذلك عنده طاماً للشبهة بأكل الحلال
ولو كان باعنه محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله
ما لا يدري وهو غير مؤاخذ بما لا يدري اذ لم يكن ثم علامة توجب الاحتساب فليعلم أن طريق الورع
الترك دون التجسس واذ لم يكن يد من الاكل فالورع الاكل واحسان الظن هذا هو المألوف من
الصحابة رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمنبع قلن يبلغ أحد من
أحدهم ولا نصيغوه ولو أنفق ما في الارض جميعاً كيف وقد اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام
بريرة فقيل انه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل عن المتصدق عليها فكان المتصدق
مجهولاً عنده ولم يمتنع * (الحالة الثانية) أن يكون مشكوكاً فيه بسبب دلالة أو رتبة ريبة فانه ذكر
صورة الريبة ثم حكمها اما صورة الريبة فهو أن تدل على تحريم ما في يده دلالة اتمام خلقته او من
زبه وشياداً او من فعله وقوله اما الخلقه فبأن يكون على خلقه الاتزان والبرادى والمعروفين بالظلم
وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب اهل الفساد
وأما الشباب فالقباة والقلنسوة ووزى اهل الظلم والفساد من الاجناد وغيرهم وأما الفعل والقول
فهو أن يشاهد منه الاقدام على ما لا يحل فان ذلك يدل على أنه يساهل أيضاً في المال ويأخذ مالا
يحل فهذه مواضع الريبة فاذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئاً أو يأخذ منه هدية أو يجيبه الى
ضيافة وهو غريب مجهول عنده لم يظهر له منه الا هذه العلامات فيحتمل أن يقال ان اليد دلالة ضعيفة
الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالأقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال ان اليد دلالة ضعيفة
وقد قبلها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة فالهجوم غير جائز وهو الذي تختاره ونفخ به لقوله صلى
الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك فظاهر امره وان كان يحتمل الاحتساب لقوله صلى الله عليه
وسلم الاثم حراز القلوب وهذا وقع في القلب لا يتكر ولا ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقة
هو أو هدية وسأل ابو بكر رضي الله عنه علامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الريبة
وحمله على الورع وان كان ممكراً ولكن لا يعمل عليه الا بقياس حكي والقياس ليس يشهد بتحليل
هذا فان دلالة اليد والاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أورثت ريبة فاذا تقابلا فالاستحلال
لا مستند له وانما لا يترك حكم البدو والاستصحاب يشك لا يستند الى علامة كما اذا وجدنا الماء
متغيراً واحتمل أن يكون بطول المكث فان رأينا طيبة بالت فيه ثم احتمل التغير بترك الاستصحاب
وهذا قريب منه ولكن هذه الدلالات تفاوت فان طول الشوارب وليس القباة وهبة
الاجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والفعل المخالفان للشرع ان تعلقا بظلم المال فهو أيضاً دليل
ظاهر كمن لو سمعه يأمر بالغصب والظلم أو يعتقد عقد الربا فما اذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتمع نظره
امرأة مرت به فهذه الدلالة ضعيفة فكيف من انسان يخرج في طلب المال ولا يكتب الا الحلال
ومع ذلك فلا يملك نفسه عند شيان الغضب والشهوة فليقتبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط

هذا جند فليست العبد في مثل ذلك قلبه وأقول ان هذا ان رآه من مجهول فله حكم وان رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر إذ تعارضت الدلائل بالاضافة الى المال وتساقتا وعاد الرجل كالمجهول إذ ليست احدى الدلائل تناسب المال على الخصوص فكم من متخرج في المال لا يتخرج في غيره وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة وربما كل من حيث يجد فالحكم في هذه المواقع ما يميل اليه القلب فان هذا امر بين العبد وبين الله فلا يعد أن ينط بسبب خفي لا يطلع عليه الا هو ورب الارباب وهو حكم حرازة القلب ثم ليتنبه لمدققة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بأن يكون جنديا او عاملا سلطانا او ناخبة او مغنية فان دل على أن في ماله حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع (الحالة الثالثة) أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في حل المال او تحريمه مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز في المجهول فالأولى الاقدام والاقدام ذهنا بعد من الشبهة من الاقدام على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وأما أكل طعام أهل الصلاح فدأب الانبياء والاولياء قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام نقي ولا يأكل طعامك الا نقي فاما اذا علم بالخبرة أنه جندي او مغني او صربي واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والنياب فهنا السؤال واجب لا محالة كما في موضع الريه بل أولى

في المشار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المال لا في حال المال

وذلك بان يحتل الحلال بالحرام كما اذا طرح في سوق احوال من طعام غصب واشترها أهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يأكل مما يشتره الا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو الاكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش اذا لم يكن الاغلب الحرام أن الصحابة رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الاسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنمية وغيرها وكانوا لا يألون في كل عقد وانما السؤال نقل عن آحادهم نادرا في بعض الاحوال وهي محال الريه في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين ورجعوا أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يحل أخذه بحالنا بالانفاق بل برذ على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب عمر رضي الله عنه إلى أذربيجان انكم في بلاد تنج فيها الميتة فانظروا ذكبه من ميتة أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لان أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود وان كانت هي أيضا تباع وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انكم في بلاد أكثر قصاياها الجوس فانظروا الذكي من الميتة يخص بالأكثرا لا بالسؤال ولا بتضيغ مقصود هذا الباب الا بذكر ضرر وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلتفرضها (مسئلة) شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يباع على دكان طعام مغصوب او مال منهوب ومثل أن يكون القاضي او الرئيس او العامل او الفقهاء الذي له ادرار على سلطان ظالم له أيضا مال موروث ودفقة او تجارة او رجل تاجر يعمل بمعاملات صحيحة ورب أيضا فان كان الاكثر من ماله حراما لا يجوز الاكل من ضيقه ولا قبول هديته ولا صدقته الا بعد التفتيش فان ظهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاته والترك وان كان الحرام أقل

والمأخوذ مشتبها فهذا في محل النظر لانه على رتبة بين الرتبة ان قضينا بأنه لو اشتبه ذكبه بعشر مبات مثلا وجب اجتناب الكل وهذا يشبه من وجه من حيث ان مال الرجل الواحد كالمحصور لا سيما اذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ومخالفه من وجه اذا الميتة يعلم وجودها في الحال يقينا والحرام الذي خالط ماله محتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وان كان المال قليلا وعلم قطعان الحرام موجودا في الحال فهو مسألة اختلاط الميتة واحدا وان كثر المال واحتمل أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كما في الاسواق والبلد ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جدا ولكن النظر في كونه فسقامنا قضا لا عدالة وهذا من حيث المعنى غامض لتجاذب الاشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لان ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حمل على الورع ولا يصادف فيه نص على التحريم وما ينقل من اقدام على الاكل ككل أبي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلا ان قدر في جملة ما في يده حرام فذلك أيضا محتمل أن يكون اقدامه بعد التفتيش واستبانة أن عين ما يأكله من وجه مباح فالأفعال في هذا ضعيقة الدلالة ومذاهب العلماء الآخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذته وطردا لا باحة فيما اذا كان الاكثر أيضا حراما مهمما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السلف جوائز السلاطين كما سيأتي في باب بيان أموال السلاطين فأما اذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الاكل حراما وان تحقق وجوده في الحال كفي مسألة اشتباه الذكبة بالميتة فهذا ما لا أدري ما أقول فيه وهي من المشابهات التي يتخير المفتي فيها لانها مترددة بين مشابهة المحصور وغير المحصور والرضيعة اذا اشبهت بقريه فيها عشر نسوة وجب الاجتناب وان كان يسلطه فيها عشرة آلاف لم يجب وبينهما أعداد ولو سئلت عنها لكنت لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه إذ سئل احمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوقع في ملك غيره أيبكون الصيد للرامي او لملك الارض فقال لا أدري فروجع فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكاه عن السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي طمعه عن ذلك الحكم في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة عن معاملة قوم ما يعاملون السلاطين فقال ان لم يعاملوا سوى السلاطين فلا تعاملهم وان عاملوا السلاطين وغيره فعاملهم وهذا يدل على المسامحة في الأقل ويحتمل المسامحة في الأكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يجرون بالأكية معاملة القصاب والخباز والتاجر لعاطية عقدا واحدا فاسد او لمعاملة السلطان مرة وقد رز ذلك فيه بعدد المسئلة مشككة في نفسها فان قيل فقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي جارا لا أعلمه الا خيشايد عونا ونحتاج فاستسلفه فقال اذا دعاك فأجبه واذا احتجت فاستسلفه فان لك الميتة وعليه المأثم وأفتى سلمان بمثل ذلك وقد علل على بالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الاشارة بأن عليه المأثم لانه يعرفه ولان الميتة أي أنت لا تعرفه وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ان لي جاريا يأكل الربا فيدعونا الى طعامه أقتنيه فقال نعم وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جوائز الخلفاء والسلاطين مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام قلنا أما ما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من

ورعه ما يدل على خلاف ذلك فانه كان يتمتع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا يصكون له الا
قيص واحد في وقت الغل لا يجده غيره ولست انكر ان رخصته صرح في الجواز وفعله محتمل للورع
ولكنه لو صح قال السلطان له حكم آخر فانه يحكم كثرته بكاد يلقى بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك
وكذا فعل الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وانما كلامنا في
آحاد الخلق وأموالهم قريبة من الحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فليل انه انما فعله خوات
النبي وانه ضعيف الحفظ والمشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات اذ قال لا يقولن أحدكم أخاف
وأرجو فان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة فذع ما يريك الى ما لا يريك وقال
اجتنبوا المحاكمات فنبها الانتم فان قيل فلم قلتم اذا كان الاكثر حراما لم يجز الاخذ مع أن المأخوذ
ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص واليد علامة على الملك حتى ان من سرق مال مثل
هذا الرجل قطع يده والكثرة توجب ظنا من سلا لا يتعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين
الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور اذا كان الاكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على
هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم ذع ما يريك الى ما لا يريك لانه مخصوص ببعض المواضع
بالإتفاق وهو أن يريبه بعلامة في عين الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فان ذلك يوجب
ريبة ومع ذلك قطعتم بأن لا يحرم فالجواب أن اليد دلالة ضعيفة كالأستصحاب وانما تؤخر اذا سلمت
عن معارض قوي فاذا تحققنا الاختلاط ونقمنا أن الحرام المخالط موجود في الحال والمال غير خال
عنه ونقمنا أن الاكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ظهروا وجوب
الأعراض عن مقتضى البدوان لم يجل عليه قوله عليه السلام ذع ما يريك الى ما لا يريك لا يبقى له
محتمل اذا لم يكن أن يجل على اختلاط قليل بحلال غير محصور اذ كان ذلك موجودا في زمانه وكان
لا يدعه وعلى أي موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على انتزعه صرف له عن ظاهره بغير
قياس فان تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والأستصحاب ولكن الكثرة تأثير في تحقيق الظن
وكذا المحصر وقد اجتمعنا حتى قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا تجتهد في الاواني الا اذا كان الظاهر هو
الاكثر فاشترط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال بأخذ أي آية
أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز الشرب أيضا فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة
اليد ولا يجري ذلك في بول الشبه بماء اذ لا استصحاب فيه ولا نظره أيضا في ميتة اشربت بكية اذ
لا استصحاب في الميتة واليد لا تدل على أنه غير ميتة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فلهنا أربع
متعلقات استصحاب وقلة في المخلوط أو كثرة وانحصار أو اتساع في المخلوط وعلامة خاصة في عين
الشيء يتعلق بها الاجتهاد فن يغفل عن مجموع الاربعة بما يغلف فيشبه بعض المسائل بما يشبه فحصل
بما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحدا ما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد انما أن يعلم
يقين أو ظن عن علامة أو نوههم فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر قينا أو ظنا
كالورأى تركا محتملا لا يحتمل أن يكون كل ماله من غنمية وان كان الاقل معلوما باليقين فهو محل
التوقف وتكاد تشير سيرا أكثر السلف وضرورة الاحوال الى الميل الى الرخصة وأما الاقسام الثلاثة
الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا في مسألة في اذا حضر طعام انسان علم أنه دخل في بدع حرام
من ادراكه قد أخذه أو وجهه آخر ولا يدري أنه بقي الى الآن أم لا فله الاكل ولا يلزمه التفتيش
وانما التفتيش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدركه الاقل أو الاكثر فله أن
يأخذ به الاقل وقد سبق أن امر الاقل مشكل وهذا يقرب منه (مسئلة) اذا كان في يد المتولي

للغيرات أو الاوقاف أو الوصايا ما لان يستحق هو أحد هما ولا يستحق الثاني لانه غير موصوف بتلك
الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلم اليه صاحب الوقف نظر فان كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها
المتولي وكان المتولي ظاهرا للعدالة فله أن يأخذ بغير بحث لان الظن بالمتولي أن لا يصرف اليه
ما يصرفه الا من المال الذي يستحقه وان كانت الصفة خفية أو كان المتولي من عرف حاله انه يخلط
ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال اذ ليس ههنا يد ولا استصحاب يقول عليه وهو وزان سؤال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عند تردد فيهما لان اليد لا تخصص الهدية عن
الصدقة ولا الاستصحاب فلا ينبغي منه الا السؤال فان السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه
بعلمة اليد والاسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لما من ذبيحته واحتمل أن
يكون مجوسا لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم اذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الاسلام الا اذا
كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر انه مسلم وان كان الخطأ
مكافيه فلا ينبغي أن تلبس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالنفي لا تشهد (مسئلة) له أن
يشترى في البلد دارا وان علم أنها تستعمل على دور مغسوبة لان ذلك اختلاط بغير محصور ولكن
السؤال احتياط وورع وان كان في سكة عشر دور مثلا احداها مغسوبة او وقف لم يجز الشراء مالم
يتميز ويحب البحث عنه ومن دخل بلدة وفيها رباطات خصص بوقفها أرباب المذاهب وهو على
مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء وبأكل من وقفها بغير سؤال لان
ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز المجوم مع الابهام لان الرباطات والمدارس
في البلد لا بد أن تكون محصورة (مسئلة) حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل
صاحب الطعام والمال اذا لم يأت من غرضه وانما أوجبنا السؤال اذا تحقق ان أكثر ماله حرام وعند
ذلك لا يبالي بغضب مثله اذ يجب اذنا الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا لا يغضب من
السؤال نعم ان كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو وليه أو بعض أهله من هوى رعايته فله أن
يسأل مهما استراب لانهم لا يغضبون من سؤاله ولان عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك
سأل ابو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر من سقاء من ابل الصدقة وسأل أبا هريرة رضي
الله عنه أيضا لما أن قدم عليه بمال كثير فقال ويحك أكل هذا طيب من حيث انه تعجب من كثرته
وكان هو من رعيته لا سيما وقد رفق في صبغة السؤال وكذلك قال علي رضي الله عنه ليس شيء
أحب الى الله تعالى من عدل امام ورفقه ولا شيء أبغض اليه من جوره وخرقه (مسئلة) قال
الحارث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غرضه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل
الورع لانه ربما يبدله ما كان مستورا عنه فيكون قد حمله على هتك السر ثم يؤذي ذلك الى البغضاء
وما ذكره حسن لان السؤال اذا كان من الورع لامن الوجوب فالورع في مثل هذه الامور والاحتراز
عن هتك السر واتارة البغضاء هم وزاد على هذا فقال وان رايه منه شيء أيضا لم يسأله وظن به
أنه يطعمه من الطيب ويحببه الى البيت فان كان لا يطمئن قلبه اليه فليحترز متاطفا ولا يهتك ستره
بالسؤال قال لا ينبغي أن يأخذ من العلماء فعلة فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهيد على مساعدة فيما
اذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقيق لان لفظ الرية يدل على التوهم
بدلا لتدل عليه ولا يوجب اليقين فليراع هذه الدقائق بالسؤال (مسئلة) ربما يقول القائل أي
فائدة في السؤال من بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فان وثق بأمانيه فليثق
بديانته في الحلال فأقول مهما علم مخالطة الحرام بمال انسان وكان له غرض في حضورك ضيافته

أو قبولك هديته فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذا ان كان
 بياعا وهو رغب في البيع لطلب الزج فلا تحصل الثقة بقوله انه حلال ولا فائدة في السؤال منه وانما
 يسأل من غيره وانما يسأل من صاحب اليد اذا لم يكن متهما كما يسأل المتولى على المال الذي يملكه
 أنه من أي جهة وكما يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة فان ذلك لا يؤدي
 ولا يثبت القائل فيه وكذلك اذا اتهمه بأنه ليس يدري طريق كسب الحلال فلا يثبت في قوله اذا أخبر
 عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه فهنا يفيد السؤال فاذا كان
 صاحب المال متهما فليسأل من غيره فاذا أخبر عدل واحدا قبله وان أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله
 أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قوله لان هذا امر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس
 وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الاحوال وليس كل من فسق
 يكذب ولا كل من ترى العدالة في ظاهره يصدق وانما ينطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة
 الحكم فان البواطن لا يطلع عليها وقد قيل ابو حنيفة رحمه الله شهادته الفاسق وكل من شخص تعرفه
 وتعرف أنه قد يقنع المعاصي ثم اذا أخبرك بشيء وثقت به وكذلك اذا أخبر به صبي ميمر من عرفته
 بالثبوت فقد تحصل الثقة بقوله فيل الاعتماد عليه فاما اذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء
 أصلا فهنا من جوزنا الاكل من يده لان يده دلالة ظاهرة على ملكه وربما يقال اسلامه دلالة ظاهرة
 على صدقه وهذا فيه نظرو ولا يتخلو قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ظنا قويا
 الا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف فلينظر الى حدتها في القلب فان المفتي هو القلب في مثل
 هذا الموضع والقلب التفاتات الى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق فلينأمل فيه ويدل على
 وجوب الالتفات اليه ما روى عن عقبة بن الحارث أنه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 اني تزوجت امرأة غنماء أمة سوداء فرجعت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال دعها فقال انها
 سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف وقد رجعت أنها قد أرضعتكم لا خير لك فيها دعها
 عندك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم تظهر أماره غرض له فيه كان له وقع
 في القلب لا محالة فاذا كان كذلك الامر بالاحترار فان اطمان اليه القلب كان الاحتراز حتما واجبا
 * (مسئلة) * حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساقطا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يترجى
 في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص
 بالخبرة والمعرفة وذلك مما يشعب تصويره * (مسئلة) * لو نهب متاع مخصوص فصادف من ذلك
 النوع متاعا في يد انسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المغصوب فان كان ذلك الشخص
 من عرفه بالصلاحي جازا الشراء وكان تركه من الورع وان كان الرجل مجهولا لا يعرف منه شيئا فان كان
 يكثر نوع ذلك المتاع من غير المغصوب فله أن يشتريه وان كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة الا نادرا
 وانما كثر بسبب الغصب فليس يدل على الحل الا اليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع
 ونوعه فالامتناع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظرها في العلامة متعارضة ولست
 أقدر على أن أحكم فيه بحكم الا ان أردت الى قلب المستفتي لينظر ما الأقوى في نفسه فان كان الأقوى
 أنه مغصوب لزمه تركه والا حل له شراؤه واكثر هذه الوقائع يتبسس الامر فيها في من المشابهات
 التي لا يعرفها كثير من الناس فننوها فقد استبرأ عرضه ودينه ومن اقتحمها فقد حارم حول المني
 وخاطر نفسه * (مسئلة) * لو قال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبن قد قدم اليه
 فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال أفيجب السؤال عن اصل

المال أم لا وان وجب فعن اصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما التصبط فيه فأقول لا ضبط فيه ولا تقدير
 بل ينظر الى الرية المقتضية للسؤال اما وجوبا او ورعا ولا غاية للسؤال الا حيث تنقطع الرية المقتضية
 له وذلك يختلف باختلاف الاحوال فان كانت الهبة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق
 الكسب الحلال فان قال اشترت انقطع بسؤال واحد وان قال من شاتي وقع الشك في الشاة فاذا
 قال اشترت انقطع وان كانت الرية من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم المغصوب
 فلا تنقطع الرية بقوله انه من شاتي ولا بقوله ان الشاة ولدتها شاتي فان أسنده الى الورثة من ابيه
 وحالة ابيه مجهولة انقطع السؤال وان كان يعلم ان جميع مال ابيه حرام فقد ظهر التحريم وان كان يعلم
 ان اكثره حرام فبكثرته التوالد وطول الزمان وتطرق الارث اليه لا يغير حكمه فلينظر في هذه المعاني
 * (مسئلة) * سئلت عن جماعة من سكان خاتمة الصوفية وفي يد خادهم الذي يقدم اليهم الطعام
 ووقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو يخلط الكل ويشتق على هؤلاء هؤلاء
 فأكل طعامه حلال او حرام او شبهة فقلت ان هذا يلتفت الى سبعة اصول * (الاصل الاول) *
 أن الطعام الذي يقدم اليهم في الغالب يشتريه بالمعاطاة والذي اختراجه صحة المعاطاة لا سيما
 في الاطعمة والمسخرات فليس في هذا الاشبه الخلاف * (الاصل الثاني) * أن ينظر أن الخادم هل
 يشتريه بعين المال الحرام او في الذمة فان اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وان لم يعرف فالحال
 أنه يشتري في الذمة ويجوز الاخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراؤه
 بعين مال حرام * (الاصل الثالث) * أنه من أين يشتريه فان اشترى من أكثر ما له حرام لم يجوز وان كان
 اقل ما له ففيه نظر قد سبق واذا لم يعرف جازله الاخذ بأنه يشتريه من ماله حلال او من لا يدري
 المشتري حاله بيقين كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من المجهول لان ذلك هو الغالب فلا ينشأ من
 هذا تحريم بل شبهة احتمال * (الاصل الرابع) * أن يشتريه لنفسه او للقوم فان المتولى والخادم كالتائب
 وله أن يشتري له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية او صريح اللفظ واذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا
 يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والخباز ومن يعامله يقول عليه ويقصد
 البيع منه لا من لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل في ملكه وهذا الاصل ليس فيه تحريم ولا شبهة
 ولكن ثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم * (الاصل الخامس) * ان الخادم يقدم الطعام اليهم فلا
 يمكن ان يجعل ضيافة وهدية بغير عوض فانه لا يرضى بذلك وانما يقدم اعتمادا على عوضه من الوقف
 فهو معاوضة ولكن ليس يبيع ولا اقراض لانه لو انتهض لمطالبهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة
 الحال لا تدل عليه فاشبه اصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الشواب أعني هدية لا لفظ فيها من
 شخص تقضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وههنا ما طمع الخادم في أن
 يأخذ ثوابا فيما قدمه الاحقهم من الوقف ليقضي به دينه من الخباز والقصاب والبقال فهذا ليس
 فيه شبهة اذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وان كان مع انتظار الشواب ولا مبالاة
 بقول من لا يهجع هدية في انتظار ثواب * (الاصل السادس) * أن الشواب الذي يلزم فيه خلاف فقيل
 انه أقل مما يتول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى بأضعاف القيمة
 والصحيح أنه يتبع رضا فاذا لم يرض برده عليه وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على
 الوقف فان كان لهم من الحق بقدر ما كلوه فقد تم الامر وان كان ناقصا ورضى به الخادم صح أيضا
 وان علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الاخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكانه رضى
 في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام لم يدخل في أيدي السكان فهذا كالحلل

المتطرق الى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى الحرى ومتى يقتضى الشبهة وهذا لا يقتضى تحريم على ما فصلناه فلا تقلب الهدية خراما بتوصل المهدى بسبب الهدية الى حرام (الاصل السابع) أنه يقتضى دين الخبز والقصاب والبقال من ارتفاع الوقفين فان وفى ما أخذ من حقهم قيمة ما أطعمهم فقد صح الامر وان قصر عنه فرضى القصاب والخباز بأى ثمن كان حراما أو حلالا فهذا خلط تطرق الى ثمن الطعام أيضا فليقتل الى ما قدمناه من الشراء في الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام هذا اذا علم أنه قضاءه من حرام فان احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة بعد وقد خرج من هذا أن كل هذا ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لان هذه الاصول اذا كثرت وتطرق الى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام بكثرة أقوى في النفس كما ان الخبر اذا طال اسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما اذا قرب اسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهي من الفتاوى وانما أوردناها ليعرف كيفية تخرج الوقائع المتنوعة المتبسة وانها كيف ترد الى الاصول فان ذلك مما يهزئه أكثر المتفتين

باب الرابع في كيفية خروج التائب عن النظام المالية

اعلم أن من تاب وفي يده مال مختلط فعليه وظيفة في تمييز الحرام واخراج ما فيه من غير ما كان في مصرف المخرج فليستظر فيهما

في النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج

اعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وان كان متبسا مختلطا فلا يخلو اما أن يكون في مال هو من ذوات الامثال كالحبوب والنقود والادهان واما أن يكون في أعيان متميزة كالعبيد والدور والياب فان كان في المتماثلات أو كان شائعا في المال كله كن اكتساب المال بعبارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهنًا وخالطه بدهن نفسه أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير فلا يخلو ذلك اما أن يكون معلوم القدر أو مجهول فان كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف وان أشكل فله طريقان أحدهما الاخذ باليقين والآخر الاخذ بغالب الظن وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة ونحن لا نجوز في الصلاة الا الاخذ باليقين فان الاصل اشتغال الذمة فيستحب ولا يغير الا بعلامة قوية وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها أو ما ههنا فلا يمكن أن يقال الاصل أن ما في يده حرام بل هو مشكل فيجوز له الاخذ بغالب الظن اجتهاد اولي لكن الورع في الاخذ باليقين فان أراد الورع فطريق الحرى والاجتهاد أن لا يستنيى الا القدر الذي يتيقن أنه حلال وان أراد الاخذ بالظن فطريقه مثلا أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وأن الثلث مشكوك في حرامه ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طريق الحرى في كل مال وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرمه والقدر المتردد فيه ان غلب على ظنه التحريم أخرجه وإن غلب الحل جاز له الامساك والورع اخرجته وإن شك فيه جاز له الامساك والورع اخرجته وهذا الورع أكد لانه صار مشكوكا فيه وجاز امساكه اعتمادا على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفا بعد يقين اختلاط الحرام ويحتمل أن يقال الاصل التحريم ولا يأخذ الا ما يعلب على ظنه أنه حلال وليس احدا الجانبين بأولى من الآخر وليس بينين في الحال ترجيح وهو من المشكلات فان قيل هب أنه اخذ باليقين لكن الذي يخرج له ليس يدرى أنه عين الحرام فلعل الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا

لجاز أن يقال اذا اختلطت مئة بتسع مذكاة فهي العشرة أن يطرح واحدة أى واحدة كانت وبأخذ الباقي ويستغله ولكن يقال لعل المئة فيما استبقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يخل لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يخل باخراج البديل لتطرق المعاوضة اليه وأما المئة فلا تطرق المعاوضة اليها فليكشف الغطاء عن هذا الاشكال بالفرض في درهم معين اشتبه بدرهم آخر فبين له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عنه وقد سئل احمد بن حنبل رضى الله عنه عن مثل هذا فقال يدع الكل حتى يبين وكان قدره أن يئنه فلما قضى الذين حمل اليه المئتين آتينين وقال لا أدري أيتهما آتيتك فتركهما فقال المئتين هذا هو الذى لك وانما كنت اخترتك فقضى دينه ولم يأخذ الرحمن وهذا ورع ولكنا نقول انه غير واجب فلغرض المسئلة في درهم له مالك معين حاضر فتقول اذا رد أحد الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر لانه لا يخلو اما أن يكون الردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وان كان غير ذلك فقد حصل لكل واحد درهم في يده صاحبه فالاحتياط أن يتبايعا باللفظ فان لم يفهم لا وقع المتعاقص والتبادل يجرى بالمعاطاة وان كان المقصود منه قد فات له درهم في يده الغاصب وعسر الوصول الى عينه واستحق ضمانه فلما أخذه وقع عن الضمان بجرى القبض وهذا في جانبه واضح فان المضمون له بملك الضمان بجرى القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه فتقول لانه أيضا ان كان قد سلم درهم نفسه قد فات له أيضا درهم في يده الآخر ليس يمكن الوصول اليه فهو كالغائب فيقع هذا بدله عنه في علم الله ان كان الامر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التعاقص لو أنلف رجلان كل واحد منهما درهم على صاحبه بل في عين مسئلتنا لو أنفى كل واحد ما في يده في الجرا أو أحرقه كان قد أنلفه ولم يكن عليه عهدة للآخر بطريق التعاقص فكذا اذا لم يلف فان القول بهذا أولى من المصير الى أن من يأخذ درهم حراما ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب يؤدى اليه فانظر ما في هذا من البعد وليس فيما ذكرناه الا ترك اللفظ والمعاطاة بيع ومن لا يجعلها بيعا فيشتطرق اليها احتمال اذا فعل بضعف دلالة وجب يمكن التلفظ وههنا هذا التسليم والتسليم للবাদلة قطعا والبيع غير ممكن لان المبيع غير مشار اليه ولا معلوم في عينه وقد يكون مما لا يقبل البيع كالوخلط رطل دقيق بألف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والطيب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض فان قيل فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلتموه بيعا قلنا لا نجعله بيعا بل نقول هو بدل عما فات في يده فيما كنهه كمالك المتلف عليه من الرطب اذا أخذ مثله هذا اذا ساعده صاحب المال فان لم يساعده وأضر به وقال لا تأخذ درهما أصلا الا عين ملكي فان استهم فأتركه ولا أهبه وأعطل عليك مالك فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فان هذا محض التعتق والتصديق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلا متدينا بالقبض عنه فان عجز فتولى هو بنفسه ويفرد على نية الصرف اليه درهمان ويتعين ذلك له ويطيب له الباقي وهذا في خلط المائعات أظهر وأزعم فان قيل فينبغي أن يخل له الاخذ وينقل الحق الى ذمته فأى حاجة الى الاخراج أو لاثم التصرف في الباقي قلنا قال قائلون يخل له أن يأخذ مادام بقي قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الابدال وقال آخرون يجوز للاخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فان أعطى عصي هو دون الأخذ منه وما جوز أحد أخذ الكل وذلك لان المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه

من هذه الجملة ان يقول لعل الصروف الى يقع عين حق وبالعينين واخراج حق الغير وتميزه بئذ هذا الاحتمال فهذا المال يترجح هذا الاحتمال على غيره وما هو اقرب الى الحق مقدم كما تقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا ان يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الاخر ان يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقك من موضع آخر اذا الاختلاط من الجانبين وليس ملك أحدهما بان يقدر فائتأبأولى من الآخر الا ان ينظر الى الاقل فيقدر أنه فائت فيه أو ينظر الى الذي خلط فيجعل بفعله متلفا لحق غيره وكلهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الامثال فانها تقع عوضا في الانلاقات من غير عقد فاما اذا اشتبه دار بدور أو عبد بعيد فلا سبيل الى المصالحة والراضي فان أي أن يأخذ العين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر ان يعوق عليه جميع ملكه فان كانت متماثلة القيم فالطريق أن يبيع القاضي جميع الدور ويرزق عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف الى المستمع منه مقدار قيمة الاقل ويوقف قدر التفاوت الى البيان والاصطلاح لانه مشكل وان لم يوجد القاضي فللذي يريد الخلاص وفي يده السكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وما عداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الخطة ظاهري في التقودونه وفي العروض أغض اذا لاقع البعض بدلا عن البعض فلذلك اخرج الى البيع وانترسم مسائل يتم بها بيان هذا الاصل (مسئلة) اذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي بطبيع الورثة ولورث من الضيعة نصفها وهو قدر حقه ساهمه الورثة فان النصف الذي له لا يميز حتى يقال هو المردود والباقي هو المذموم ولا يصير ميمزانية السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين (مسئلة) اذا وقع في يده مال أخذ من سلطان فثلم ثمنه بالمال فصار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مفسوب له منفعة او حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره المفسوب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجر العبيد والسياب والاولى وأمثال ذلك مما لا يعتاد اجارتها ما يصير ولا يدرك ذلك الا باجتهاد وعلمين وهكذا كل التقويمات تقع بالا جتهاد وطريق الورع الاخذ بالاقصى وما ربحه على المال المفسوب في عقود عقد هاء على الذمة ونفى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة اذا كان ثمنه حراما كما سبق حكمه وان كان بأعيان تلك الاموال فالعقد فاسد وقد قيل تنفذ باجارة المفسوب منه للمصلحة فيكون المفسوب منه أولى به والقياس ان تلك العقود تفسخ وبسترذ الثمن وترد الاعواض فان عجز عنه لكثرة ذمى أموال حرام حصلت في يده فله مفسوب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب اخراجه لينتدق به ولا يحل للغاصب ولا للمفسوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده (مسئلة) من ورث مالا ولم يدرك أن مورثه من أين اكتسبه أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وان علم أن فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتمسرى فان لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى اعمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا او كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وان علم ان بعض ماله كان من الظلم فليزمه اخراج ذلك القدر بالا جتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والا تم على المورث واستدل بما روى أن رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال صحابي ألا نطالب ماله اى لوارثه وهذا ضعيف لانه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من متساهل فقد كان في الصحابة

من متساهل ولكن لانه ذكره لحرمته الصعبة وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم اذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لوارث لا يدري أن فيه حراما مينا

في النظر الثاني في المصروف

فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة احوال اما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف اليه او الى وارثه وان كان غائبا فينتظر حضوره او الا يصل اليه وان كانت له زيادة ومنفعة فلجميع فوائده الى وقت حضوره واما أن يكون له مال غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرذ فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الامر فيه وربما لا يمكن الرذ لكثرة الملاك كقول القاضي فانها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وان قدر فكيف يفرق دينار واحد ا مثلا على ألف أو ألفين فهذا ينبغي أن يتصدق به واما من مال النبي والاموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك الى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأمثال هذه الامور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون عامنا للمسلمين وحكم القسم الاول لأشبهه فيه واما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم اليه المال ان وجد قاضيا متدينا وان كان القاضي مستحلفا فهو بالتسليم اليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمه فكيف يقطع عنه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من اهل البلد عالما متدينا فان التحكيم أولى من الانفراد فان عجز فليستول ذلك بنفسه فان المتصود الصرف واما عين الصارف فانما اطلبه لصارف دقيقة في المصالح فلا يترك اصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه فان قيل مادليل جواز التصديق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة الى أن ذلك غير جائز لانه حرام وحكي من الفضيل أنه وقع في يده درهمان فلما علم أنهما من غير وجههما ما هما بين التجارة وقال لا تصدق الا بالطيب ولا أرضى لغيري مالا أرضاه لنفسي فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال وانما اخترنا خلافه لغيره والاروق القياس (أما الخبر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالشاءة المصلية التي قدمت اليه فكلمته بأنها حرام اذ قال صلى الله عليه وسلم أطيعوا هذا الاسارى وما نزل قوله تعالى الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد علمهم سيغلبون ككذبه المشركون وقالوا للصحابه ألا تزرون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستقلب فخطبهم ابو بكر رضي الله عنه باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حقق الله صدقه وجاء ابو بكر رضي الله عنه بما قام به من يد قال عليه السلام هذا سمعت فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار واما الاثر فان ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية فلم يظفر بها لكها لينفذه الثمن فطلبه كثير فلم يجده فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه ان رضى والا فلا جرى وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى أن رجلا سؤلت له نفسه فغل مائة دينار من الغنيمة ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له تفرق الناس فأنى معاوية فأبى أن يقبض فأنى بعض الناسك فقال ادفع خمسها الى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتألف اذ لم يخطر له ذلك وقد ذهب أحمد بن حنبل والحارث المحاسبى وجماعة من الورعين الى ذلك واما القياس فهو أن يقال ان هذا المال مرددين أن يتصدق وبين أن يصرف الى خير اذ وقع اليأس عن ماله وبالنسبة ان يعلم ان صرفه الى خير أولى من القائه في البحر فانما ان ربه يراه في البحر فقد فوّتاه على أنفسنا وعلى المالك

ولم تحصل منه فائدة وإذا ارسلناه في يد فقير يدعونا له كمال بركة دعائه وحصل للفقير ستة حاجته وحصول الأجر لئلا يكسر في التصديق لا ينبغي أن ينكر فإن في الخبر الصحيح أن الزارع والغارس أجر في كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وزرعته وذلك بغير اختياره وأما قول القائل لا تصدق إلا بالطيب فذلك إذا طلبنا الأجر لأنفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلة لا الأجر وتردنا بين التضييع وبين التصديق ورخصنا جانب التصديق على جانب التضييع وقول القائل لا رضى لغيرنا ما لا رضى لآلئنا فهو كذلك ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه وللفقر حلال إذا حله دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة العقل وجب التحليل وإذا حل فقد رخصنا له الحلال ونقول إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيراً أو عياله أو أهله فلا يخفى لأن الفقر لا يتقن عنهم يكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما قوله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضاً فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا إذا كان هو الفقير ولترسم في بيان هذا الأصل أيضاً مسائل

(مسئلة) * إذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرذو إلى السلطان فهو أعلم بما يتولاه فيقلده ما قلده وهو خير من أن يتصدق به واختار المحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به فله مال الكا معينا ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرذو إلى المالك لأن ذلك إعانة للظالم وتكثير لأسباب ظلمه فالرذو إليه تضييع لحق المالك والمختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرذو إلى ماله فيصدق به عن ماله فهو خير للمالك أن كان له مال معين من أن يرذو على السلطان لأنه ربما لا يكون له مال معين ويكون حق المسلمين قرذو على السلطان تضييع فإن كان له مال معين فالرذو على السلطان تضييع وإعانة للسلطان الظالم وتفرغ لبركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر فإذا وقع في يده من ميراث ولم يتعد هو بالأخذ من السلطان فإنه شبهة بالقطعة التي أيسر عن معرفة صاحبها إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها ثم وان كان غيباً من حيث أنه اكتسبه من وجه مباح وهو الانتقاط وههنا يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في المنع من التصديق (مسئلة) إذا حصل في يده مال لا مالاً له وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره في قدر حاجته نظراً كراهة في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها لعائلته فعل وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الأولى أن يتصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل وينتظر لطف الله تعالى في الحلال فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يتخذ رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالاً أمسك ذلك اليوم عنه فإذا فنى عاد إليه فإذا وجد حلالاً معينا تصدق بمثل ما انتفعه من قبل ويكون ذلك قرضاً عنده ثم أنه يأكل الخبز ويترك اللحم أن قوى عليه والأكل اللحم من غير شحم وتوسع وما ذكره لا مزيد عليه ولكن جعل ما انتفعه قرضاً عنده فيه نظر ولا شك في أن الورع أن يجعله قرضاً فإذا وجد حلالاً تصدق بمثلها ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يعذر أن لا يجب عليه أيضاً إذا أخذ فقره لا سيما إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعدياً بنفسه وكسبه حتى يغلظ الأمر عليه فيه (مسئلة) * إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فإذا كان له عيال فلينخص نفسه بالحلال لأن الجمة عاينه أو كدفي نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكبار من الأولاد يجرسهم من الحرام أن كان لا يقضي بهم إلى ما هو أشد منه فإن أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة وبالجمله كل ما يجزى في غيره فهو محذور في نفسه وزيادة وهو أنه يتناول مع العلم والعيال ربما تعذر إذا لم تعلم أدم تتول الأمر بنفسها

فليبدأ بالحلال بنفسه ثم يقول وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤن كأجرة الحمام والصباغ والقصار والخمال والأطباء بالنورة والدهن وعمار المنزل وتهدد الدابة ونسج التور وخن الخطب ودهن السراج فلينخص بالحلال قوته ولباسه فإن ما يتعلق بيده ولا عني به عنه هو أولى بأن يكون طيباً وإذا دار الأمر بين القوت واللباس فيجوز أن يقال يخص القوت بالحلال لأنه لا يمتزج بلحمه ودمه وكل لحم ثبت من حرام فالنار أولى به وأما الكسوة فمأخذها ستر عورته ودفع الحر والبرد والابصار عن بشرته وهذا هو الظاهر عندى وقال الحارث المحاسبى يقدم اللباس لأنه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى أنه لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم فيها درهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد وردت في بطنه حرام ونبت لحمه من حرام فإعانة اللحم والعظم أن يثبت من الحلال أولى ولذلك تقياً الصدوق رضى الله عنه ما شربه مع الجول حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى فإن قيل فإذا كان الكل منصرفاً إلى أغراضه فأى فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهه وما يدرك هذا الفرق قلنا عرف ذلك بما روى أن رافع ابن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحاً وعبداناً ما فبسط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنهى عن كسب الحمام فروج مرات فتع منه فقيل إن له أن ينام فقال اعلفوه الناضح فهو ذليل على الفرق بين ما يأكله هو وأولاده فإذا انفتح سبيل الفرق فقس عليه التفصيل الذى ذكرناه

(مسئلة) * الحرام الذى في يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا أنفق على نفسه فليضيّق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فإن أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وإن كان غنياً فلا يطعمه إلا إذا كان في برية أو قدم لبلد ولم يجد شيئاً فإنه في ذلك الوقت فقير وإن كان الفقير الذى حضر ضيفاً تقياً لو علم ذلك لتوزع عنه فليعرض الطعام وليخبره جمعاً بين حق الضيافة وترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره ولا ينبغي أن يقول على أنه لا يدري فلا يضره فإن الحرام إذا حصل في المعدة أثر في قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وكانا قد شربا على جهل وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء أحلناه بحكم الحاجة إليه فهو كالحذر والخمر إذا أحلناه ما بالضرورة فلا يلتحق بالطيبات (مسئلة) * إذا كان الحرام أو الشبهة في يده أو يديه فليمتنع عن مؤاكلتهما فإن كانا يخططان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهما فلا طاعة لخلق في معصية الله تعالى فإن كان شبهة وكان امتناعه لا ورع فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها بل هو واجب فليتاظف في الامتناع فإن لم يقدر فليوافق وليقل الأكل بأن يصغر الأكلة ويظيل المنفع ولا يتوسع فإن ذلك غدوان والآخر لا خسران من ذلك لأن حقهما أيضاً مؤكود وكذلك إذا ألبسته أمه ثوباً من شبهة وكانت تسخر برده فليقبل وليلبس بين يديها وليترع في غيبتها وليجهد أن لا يصلى فيه إلا عند حضورها فيصلى فيه صلاة المضطر وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق * وقد حكى عن بشر رحمه الله أنه سلت إليه أمه رطبة وقالت يجزى عليك أن تأكلها وكان بكرهه فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراءه فقرأت بتيقاً وانما فعل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المعدة وقد قيل لأحمد بن حنبل سئل بشر هل لاوالدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أحمد هذا شديد تعيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال لا والدك فإذا تقول فقال للسائل أحب أن تعفني فقد سمعت ما قالاً ثم قال ما أحسن أن تداريها

(مسئلة) * من في يده مال حرام محض فلا يجع عليه ولا يلزمه كفارة ماله لأنه مفلس ولا يجب

عليه الزكاة أدمعني الزكاة وجوب اخراج ربع العشر مثلاً وهذا يجب عليه اخراج الكل اتمارداً على المالك ان عرفه أو صرفه أو صرفه إلى الفقراء ان لم يعرف المالك وأما اذا كان مال شبهة يحتمل أنه حلال فاذا لم يخرج من يده زمة الحج لان كونه حلالاً لا يمكن ولا ينفذ الحج الا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى ولقد علم الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً واذا وجب عليه التصديق بما يريد على حاجته حيث يغلب على ظنه فخرجه فان كان أولى بالوجوب وان زمة كفارة فليجمع بين الصوم ولاعتاق ليخلص يمينه وقد قال قوم يلزمه الصوم دون الاطعام اذ ليس له يسار معلوم وقال المحاسبي بكفيه الاطعام والذي يختاره ان كل شبهة حكماً بوجوب اجتنابها أو ازمناء اخراجها من يده لتكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والاطعام أما الصوم فلانه مفلس حكماً وأما الاطعام فلانه قد وجب عليه التصديق بالجمع ويحتمل أن يكون له فيكون اللزوم من جهة الكفارة (مسئلة) من في يده مال حرام أمسكه الحاجة فأراد أن يتطوع بالحج فان كان ماشياً فلا بأس به لانه سبياً كل هذا المالك في غيره مباداة فأكمله في عبادة أولى وان كان لا يقدر على أن يمشي ويحتاج إلى زيادة للركوب فلا يجوز الاخذ لثل هذه الحاجة في الطريق كما لا يجوز شراء الركوب في البلد وان كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستقني به عن بقية الحرام فالأقامة في انتظاره أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام (مسئلة) من خرج للحج واجب بماله فيه شبهة فليجهد أن يكون قوته من الطيب فان لم يقدر فن وقت الاحرام الى التحلل فان لم يقدر فليجهد يوم عرفه أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام فليجهد أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فانما ان جوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرورة وما أخفناه بالطيبات فان لم يقدر فليلازم قلبه الخوف والغم لما هو مضطر إليه من تناول ما ليس بطيب فعليه انظر إليه بعين الرحمة وتجاوز عنه بسبب خزيه وخوفه وكرهه (مسئلة) سئل احمد بن حنبل رحمه الله فقال له فائل مات ابى وزك ما لا وكان يعامل من تكره معاملته فقال تدع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضي وتقتضي فقال أقرى ذلك فقال أقدعه محتسباً بدينه وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى التحريم بأخراج مقدار الحرام اذ قال يخرج قدر الربح وأنه رأى أن اعيان امواله ملك له بدلاً عما بذله في المعاوزات الفاسدة بطريق التقاص والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الرذ وعزل في قضاء دينه على أنه يقين فلا يترك بسبب الشبهة

الباب الخامس في ادراوات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم

اعلم أن من اخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك الى يد السلطان من أين هو وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه اذا أضيف الى حاله وحال شركائه في الاستحقاق

النظر الاول في جهات المدخل للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان ما أخذه من الكفار وهو الغنمة المأخوذة بالقهر والنبي وهو الذي حصل من ماله في يده من غير قتال والجزية وأموال المصالحية وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاقبة والقسم الثاني المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه الاقسام الموارث ومساكن الاموال الضائعة التي لا يتعين لها مالك والاوقاف التي لا متولى لها أما الصدقات فليست توجد في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمصادرات وأنواع الرشوة كلها حرام فاذا كتب لفقير او غيره ادراة او صلة او خلع على جهة فلا يخلو من أحوال ثمانية

فانه انما أن يكتب له ذلك على الجزية او على الموارث او على الاوقاف او على ملك أحياء السلطان او على ملك اشتراة او على عامل خراج المسلمين او على بيع من جملة التجار أو على الخزائنة (الاول) هو الجزية وأربعة أخصها المصالح وخمسها الجهات معينة فاكتب على الخمس من تلك الجهات او على الخمس الاربعة لما فيه مصلحة وروعي فيه الاحتياط في العذر فهو حلال بشرط أن لا تكون الجزية الا مضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار او على اربعة دنانير فانه أيضاً في محل الاجتهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد وبشرط أن يكون المذمى الذي تؤخذ الجزية منه مكتسباً من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالم ولا يبيع خمر ولا صبي ولا امرأة اذ لا جزية عليها فهذه امور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك (الثاني) الموارث والاموال الضائعة فهي للمصالح والنظر في أن الذي خلقه هل كان ماله كله حراماً او أكثره واقفه وقد سبق حكمه فان لم يكن حراماً بقي النظر في صفة من يصرف اليه بأن يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في المقدار المصروف (الثالث) الاوقاف وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث مع زيادة امر وهو شرط الواقف حتى يكون المأخوذ موافقاً له في جميع شرائطه (الرابع) ما أحياء السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط اذ له أن يعطي من ملكه ماشياً لمن شاء أي قدر شاء وانما النظر في أن الغالب أنه أحياء بأكرام الاجراء او بأداء أجرتهم من حرام فان الاحياء يحصل بحفر القناة والانهار وبناء الجدران ونسوية الارض ولا يتولاه السلطان بنفسه فان كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وان كانوا مستأجرين ثم قضيت اجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا عليها في تعاقب الكراهة بالاعراض (الخامس) ما اشتراه السلطان في الذمة من ارض او ثياب خلعة او فرس او غيره فهو ملكه وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقضي عنه من حرام وذلك بوجوب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله (السادس) أن يكتب على عامل خراج المسلمين او من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الادارات في هذا الزمان الاما على اراضي العراق فانها واقف عند الشانعي رحمه الله على مصالح المسلمين (السابع) ما يكتب على بيع عامل السلطان فان كان لا يعامل غيره فانه كمال خزائنة السلطان وان كان يعامل غير السلاطين أكثر فاعطيه قرض على السلطان وسبياً خذيله من الخزائنة فانخلل ينطرق الى العوض وقد سبق حكم الثمن الحرام (الثامن) ما يكتب على الخزائنة او على عامل يجمع عنده من الحلال والحرام فان لم يعرف للسلطان دخل الا من الحرام فهو سحت محض وان عرف يقيناً أن الخزائنة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم اليه بعينه من الحلال احتمالاً فريته وقوعه في النفس واحتمل أن يكون من الحرام وهو الاغلب لان أغلب اموال السلاطين حرام في هذه الاعصار والحلال في أيديهم معدوم او عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتحقق انه حرام فلي أن آخذه وقال آخرون لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال فلا يحل شبهة اصلاً وكلاهما اسراف والاعتدال ما قدمنا ذكره وهو الحكم بأن الاغلب اذا كان حراماً حراماً وان كان الاغلب حلالاً وفيه يقين حرام فهو موضع توقفت عليه كاسبق ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين اذا كان فيها حرام وحلال مهمماً يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من الصحابة أنهم أدركوا أيام الائمة الظلة وأخذوا الاموال منهم أبو هريرة وابوسعيد الخدري وزيد بن ثابت وابو أيوب الانصاري وجابر بن عبد الله وجابر بن انس بن مالك والمصور بن مخرمة فاخذ أبو سعيد وأبو هريرة

من مروان ويزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمرو بن عباس من الحاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي وإبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هارون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخلفاء أموالاً وقال علي رضي الله عنه خذ ما يعطيك السلطان قائماً يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر وأما ترك من ترك العطاء منهم تورعاً خوفاً على دينه أن يحمل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر للأحنف بن قيس خذ العطاء ما كان نخلة فإذا كان أثمان دينكم فدعوه وقال أبو هريرة رضي الله عنه إذا أعطينا قبلنا وإذا منعنا لم نسال وعن سعيد بن المسيب إن أبا هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية سكت وإن منعه وقع فيه وعن الشعبي عن ابن مسروق لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار إيمانهم ذلك على الحرام لأنه في نفسه حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحد ولا أؤد ما رزقني الله وأهدي إليه ناقة فقامها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا بعارضه ما روى ابن عمر رضي الله عنهما لم ير هدية أحد إلا هدية المختار والأسناد في رده أثبت وعن نافع أنه قال بعث ابن عمر إلى ابن عمر بن عبد العزيز ألفاً فمعهما على الناس ثم جاءه سائل فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال لا أجيزك بجائزة لم أجزها أحد قبلك من العرب ولا أجيزها أحد بعدك من العرب قال فأعطاه أربع مائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب بن أبي ثابت قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمرو بن عباس قبلاً لها قليل ما هي قال مال وكوة وعن الزبير بن عدي أنه قال قل سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر يقارف الربا فدعك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئاً فاقبل فإن المهنة لك وماله الزور فإن ثبت هذا في المربي فالظام في معناه وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير مررت على سعيد بن جبيرة وقد جعل عاملاً على أسفل الفرات فأرسل إلى العشارين أطعمونا ما عندكم فأرسلوا بطعام فأكلوا كلنا معه وقال العلا بن زهير الأزدي أتني إبراهيم أبي وهو عامل على حلوان فأجازه فقبل وقال إبراهيم لا بأس بجائزة العمال إن العمال مؤندة ورزقا ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب فما أعطاه فهو من طيب ماله فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الطلبة وكههم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة أن ما يقبل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورع كالخلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق زهداً ومن الحلال الذي يخاف انصافه إلى محذور ورعاً وتقوى فاقدم هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً وما نقل عن الحسن من قوله لا أنوضأ من ماء صير في ولوضأ في وقت الصلاة لاني لا أدري أصل ماله كل ذلك ورع لا يتكروا اتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الانساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الانساع أيضاً فهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالإضافة إلى ما نقل من ردهم وانكارهم وإن كان ينطرق إلى امتناعهم احتمال الورع فينطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة متفاوتة في الورع فإن الورع في حق السلاطين أربع درجات (الدرجة الأولى) أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كفعلة الورع منهم وكما كان يفعل الخلفاء الراشدون حتى إن أبا بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان يأخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرمها لبيت المال وحتى إن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوماً فدخلت ابنته له

وأخذت

وأخذت درهماً من المال فنهض عمر في طلبها حتى سقطت النفقة من أحد منكبيه ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر أضعفه فأخرجته من فيها وطرحه على الخراج وقال أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للسلطين قريبهم وبعيدهم وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهماً فربى لعمر رضي الله عنه فأعطاه أياه فرأى عمر ذلك في يد الغلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد إلا طلبنا بمنظلة ورثة الدرهم إلى بيت المال هذا مع أن المال كان حلالاً ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك إلى ما لا يربك وقوله ومن تركهما فقد استبرأ ل عرضه ودينه ولما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال السلطانية حتى قال صلى الله عليه وسلم حين بعث عباد بن الصامت إلى الصدقة أتني الله يا أبا الوليد لا تحب يوم القيامة بغير محله على رقبك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها نواج فقال يا رسول الله أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبداً وقال صلى الله عليه وسلم إني لأخاف عليكم أن تشركوا بعدي إنما أخاف عليكم أن تنافسوا وإنما خاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال إني لم أجد نفسي فيه إلا كالوأي مال اليتيم إن استغنت استغنت وإن افتقرت أكلت بالعرف وروى أن ابن الطائوس اقتل كتاباً عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلثمائة دينار فباع طائوس ضبعة له وبعث من ثمنها إلى عمر ثلثمائة دينار هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع (الدرجة الثانية) هو أن يأخذ مال السلطان ولكن إنما يأخذ ما علم أن ما يأخذه من جهة حلال فاشتمل به السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار وأكثرها أو ما اختص منها بأكثر الصحابة والورع من مثل ابن عمر فإنه كان من المناهين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم انكاراً عليهم وأشدهم ذمماً لأموالهم وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه واشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها فقالوا له أيا لرحولك الخير حفرت الآبار وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك إذا طاب المكسب وزكت النفقة وسرت قدرتي وفي حديث آخر أنه قال إن الخبيث لا يكفر الخبيث وإنك قد وليت البصرة ولا أحسبك إلا قد أصبت منها شراً فقال له ابن عامر ألا تدعوني فقال إن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرته إلى الخبيرات وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال في أيام الحاج ما شبع من الطعام منذ انتهت الدار إلى يومى هذا وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان له سويق في أناء مختوم يشرب منه قليل أتفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه فقال أما إني لأخفه بخياليه ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يبيع شيئاً إلا يخرج عنه فطلب منه نافع ثلاثين ألفاً فقال إني أخاف أن تقتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب أذهب فأتت حرز وقال أبو سعيد الخدري ما من أحد إلا وقد مالته الدنيا إلا ابن عمر فهذا يتضح أنه لا يظن به وبين كان في منصبه أنه أخذ ما لا يدري أنه حلال (الدرجة الثالثة) أن يأخذ ما أخذ من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فإن ما لا يبيع مالاً هذا حكم الشرع فيه فإذا كان السلطان إن لم

يؤخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وفرقه أولى من تركه في يده وهذا قد
 رآه بعض العلماء وسيأتي وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك أن الذين
 يأخذون الجوائز اليوم ويخجلون بآبائهم وعائشهم ما يقتدون بهما لأن ابن عمر فرّق ما أخذ حتى
 ستقرض في مجلسه بعد تفرقه ستين ألفاً وعائشته فغلب مثل ذلك وجابر بن زيد جاءه مال فصدق به
 وقال رأيت أن أخذه منهم وأنصدق أحب إلي من أن ادعها في أيديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه
 الله بما قبله من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة (الدرجة
 الرابعة) أن لا يتحقق أنه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ما له حلال
 وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر
 ما لهم حراماً ويبدل عليه تعليل على رضي الله عنه حيث قال فإن ما يأخذ من الحلال أكثر فهذا مما
 قد جوزه جماعة من العلماء فهو بلاه على الأكثر ونحن إنما نقضنا فيه في حق آحاد الناس ومال
 السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهاد مجتهد إلى جواز أخذه ما لم يعلم أنه
 حرام اعتماداً على الأقاب وإنما منعنا إذا كان أكثر حراماً فإذا فهمت هذه الدرجات تحققت أن
 ادّارات الظلمة في زمانه لا تجري مجرى ذلك وإنما انفارقه من وجهين قاطعين أحدهما أن أموال
 السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والنفقة والغنمية ولا وجود
 لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق إلا الجزية وإنما تؤخذ بأنواع الظلم لا يحل أخذها
 به فأنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء به بالشرط ثم إذا نسبت ذلك إلى
 ما ينصب اليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشا وبنوف الظلم لم يبلغ
 عشر معشار غيره والوجه الثاني أن الظلمة في العصر الأول تقرب عهدهم زمان الخلفاء الراشدين
 كانوا مستشرقين من ظلمهم ومشوقين إلى استماله قلوب الصحابة والتابعين وحريصين على قبولهم
 عطاياهم وجوائزهم وكانوا يبعثون اليهم من خبر سؤال وإذلال بل كانوا يتقلدون المنية بقبولهم
 ويفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا يفتشون
 بحالهم ولا يكتفون جمعهم ولا يجنون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم ويتكبرون
 التكبرات منهم عليهم فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم
 بأس فأنما الآن فلا تسمع نفوس السلاطين بعطية الأمن طمعوا في استخدامهم والتكثير بهم
 والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان بحالهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء
 والتركية والأطراف في حضورهم ومغيبهم قلوبهم بذل الأخذ نفسه بالسؤال أولاً وبالتردد في الخدمة
 ثانياً وبالثناء والدعاء ثالثاً بالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعاً بتكثير جمعه في جملة
 وموكبه خامساً بإظهار الحب والمودة والمناصرة له على أعدائه سادساً بالاستعانة على ظلمه ومقايمة
 ومساوى أعماله سابعاً لم ينم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلاً فإلا يجوز
 أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لا فضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام
 أو شك فيه فمن استعز على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملائكة بالحدادين
 ففي أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة محالهم واحتمال الذل منهم والثناء
 عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ما سنين في الباب الذي يلي هذا فإذا قد تبين مما تقدم
 مدخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه
 وهو حلال في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتركيبهم

ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لعمان استنبه عليها في الباب الذي يلي هذا
 النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ
 ولنفرض المال من أموال المصالح كأربعة أخماس التي والوارث فإن ما عداه مما قد تبين مستحقه أن
 كان من وقف أو صدقة أو خمس في أو خمس غنمية وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه
 فله أن يعطي ما شاء لمن شاء وإنما النظر في الأموال الصائغة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من
 فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب فأما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال
 بيت المال إليه هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على
 أن لكل مسلم حق في مال بيت المال لكونه مسلماً مكرماً جمع الإسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم
 المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا فكل من يتولى أمراً يقوم به تنعدي
 مصلحته إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية
 ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير
 والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه فأنهم إن لم يكفوا
 لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد المرتزقة
 الذين يجرسون المملكة بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البغي وأعداء الإسلام ويدخل فيه الكتاب
 والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الأموال الحلال لا على
 الحرام فإن هذا المال للمصالح والمصلحة أما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبما العلماء حراسة الدين وبالأجناد
 حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه
 أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولمن يجري مجراه في العلوم
 المحتاج إليها مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد أدار من هذه الأموال لتفرغوا للمعالجة المسلمين
 أعني من يعالج منهم بغير أجره وليس بشرط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يهطوا مع الغني فإن
 الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدروا أيضاً بمقدار بل
 هو إلى اجتهاد الإمام وله أن يوسع ويضي ولم أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال
 فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله
 عنه يعطي جماعة اثني عشر ألف درهم نفقة في السنة وأثبت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة
 ولجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا فهم ذمام مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء
 فإن خص واحد منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوي الخصائص
 بالخلع والجوائز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى المصلحة ومهما خص عالم
 أو شجاع بصله كان فيه بعث للناس وتجريص على الاشتغال والشبه به فهذه فائدة الخلع والصلوات
 وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين
 أحدهما أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته وهو أتم معزول أو واجب العزل فكيف
 يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان والثاني أنه ليس بعم بماله جميع المستحقين
 فكيف يجوز للأحد أن يأخذوا فيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلاً أم يجوز أن يأخذ
 كل واحد ما أعطى أما الأول فالذي زاده أنه لا يمنع أخذ الحق لأن السلطان الظالم الجاهل
 مهما ساعدته الشوكة وعسر خلقه وكان في الاستبدال به فتنه نائرة لا نطاق وجب تركه ووجبت
 الطاعة له كاتجيب طاعة الأمراء وقد ورد في الأمر بطاعة الأمراء والمنع من سل اليد عن مساعدتهم

أوامر وزواج الذي نراه أن الخلافة منعقدة للشكل بهامن بنى العباس رضى الله عنه وإن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد المبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى المستبطن من كتاب كشف الاسرار وهيك الاستار أن ليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه المصلحة فيه والقول الويسرنا نراعى الصفات والشروط في السلطين تشوقا إلى مزايا المصالح ولوقضينا سلطان الولايات الآن لبطلت المصالح وأساف كيف يقوت رأس المال في طلب الربح بل الولاية الآن لا تسع الا الشوكة فمن يابعه صاحب الشوكة فهو الخليفة ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أقطار الارض ولاية نافذة الاحكام وتحقق هذا قد ذكرنا في احكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد فلنناظر الآن به. وأما الاشكال الآخر وهو أن السلطان اذا لم يعم بالمعطاء كل مستحق فهل يجوز لأحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فقلنا بعضهم وقال كل ما يأخذه المسلمون كاهم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه دائر ارجحة فليترك الكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه حاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذوق في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم انه يأخذ ما يعطى والمطلوب هم الباقيون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركين المسلمين كالغنيمة بين الغانمين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكا لهم وهذا الوجه في قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصصهم من الصدقات وقم ذلك ملكا لهم ولم يمنع بظلم المالك بقية الاصناف بمنح حقهم هذا اذا لم يصرف اليه كل المال بل صرف اليه من المال ما لو صرف اليه بطريق الايتار والتفصيل مع تعميم الآخرين لجازله أن يأخذه والتفصيل جائز في العطاء. سوى ابو بكر رضى الله عنه فراجع عمر رضى الله عنه قال انما انصاهم عند الله وانما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضى الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر الفا وزينب عشرة آلاف وجويرة ستة آلاف وكذا صفة وأقطع عمر لعلى خاصة رضى الله عنهما وأقطع عثمان أيضا من السواد خمس جنات وآثر عثمان عليا رضى الله عنهما باقل ذلك منه ولم يسكر وكل ذلك جائز فانه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي أقول فيها أن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عينا ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حد الشرب فانهم جلدوا أربعين وثمانين والكل سنة وحق وان كل واحد من ابى بكر وعمر رضى الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضى الله عنهم ان الفضول ماردة في زمان عمر شيئا إلى الفضائل بما قد كان أخذه في زمان ابى بكر ولا الفضائل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حقا فليأخذ هذا الجنس بسبب الاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فاما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص او قياس جلي بغلبة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث يقتضيه حكم المجتهد فلا نقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص او مافى معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من اهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين او الدنيا أو أخذ من السلطان خلع او اودار اعلی التركات أو الجزية لم يصرفا سقا بجرده أخذه وانما يفسق بخدمته لهم ومعاونته اياهم ودخوله عليهم وشيابه واطرائهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالبا الا ما كان سنيته

هو الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلطين الطلبة ويحرم

وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم

اعلم أنك مع الامراء والعمال الطلبة ثلاثة أحوال الحالة الاولى وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن يدخلوا عليك والثالثة وهي الاسلام أن تعزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك. (أما الحالة الاولى) وهي الدخول عليهم فهو مذموم جدا في الشرع وفيه تغايدات وتشديدات تواردت بها الاخبار والآثار فتعلمها تعرف ذم الشرع له ثم نتعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهرها العلم. (أما الاخبار) فانه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الطلبة قال في نأذهم بخا ومن اعترطهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم وذليل لا من اعترطهم سلم من انهم ولكن لم يسلم من عذاب بعده معهم ان نزل بهم لتركه المناينة والمنازعة وقال صلى الله عليه وسلم سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم أبغض القرءاء إلى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي الخبر خير الامراء الذين يأتون العلماء ونشر العلماء الذين يأتون الامراء وفي الخبر العلماء أمناء الرسل على عباد الله بما لم يخاطبوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم رواه انس رضى الله عنه. (وأما الآثار) فقد قال حذيفة اياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدق بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال أبو ذر السلمي بأسلة لا تقش أبواب السلطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا أصابوا من دينك افضل منه وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القرءاء والزقارون للملوك وقال الاوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عملا وقال سمعون ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير وكنت أسمع أنه يقال ادركتم العالم يحب الدنيا فانهم موه على دينكم حتى جرت ذلك اذا ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغلظة والمخالفة هواهم وقال عباد بن الصامت حب القارئ الناسك الامراء نفاق وحبه الاغنياء رياء وقال أبو ذر من كثرة سواد قوم فهو منهم أي من كثرة سواد الطلبة وقال ابن مسعود رضى الله عنه ان الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم قال لانه يرضيه بسخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا فقيل كان عاملا للحجاج فعزله فقال الرجل انما حملت له على شيء يسير فقال له محر حبيك بحسبته يوما وبعض يوم شؤما وشرا وقال الفضيل ما زاد رجل من ذي سلطان قربا الا زاد من الله بعدا وكان سعيد بن المسيب يجرى الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلطين وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الامة من المغامر وقال محمد بن سلمة الذباب على العذرة احسن من قارئ على باب هؤلاء ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين اليه عافانا الله واياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعوك الله ويرحمك أصبحت شيئا كبيرا قد أنقذك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وليس كذلك أخذ الله المساق على العلماء قال الله تعالى لتبيننه للناس ولا تكتمونه واعلم أن أسير ما ارتكبت وأخف ما احتملت انك أنت وحشة الظالم وسبيل البغي بدتوك ممن لم يؤذ حقوا لم يترك باطلا حين أدناك تخذلك قطبا تدور عليك رجي ظلمهم وجسرا يعبرون عليك إلى بلائهم وسلماء يصعدون فيه إلى ضلالهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجاهل فأسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أصكرا ما أخذوا منك فيما أقصدوا عليك

من دينك فما يؤمنك أن تكون من قال الله تعالى فيهم خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة الآية
وانك تعامل من لا يجمل ويحفظ عليك من لا يغفل فدأوديك فقد دخله سقيم وهي زادك فقد حضر
سفر بعيد وما يجنى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام فهذه الأخبار والآثار تدل على
ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن تفصل ذلك تفصيلا تفهيميا في المخطوط
عن المكروه والمباح فيقول الداخل على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى أما بفعله
أو بسكوته وأما بقوله وأما باعتقاده فلا يفتك من أحد هذه الأمور أما الفعل فالدخل عليهم
في غالب الأحوال يكون إلى دور مغصوبة وتخطيها والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام ولا يقرنك
قول القائل إن ذلك مما يباح به الناس كتمرة أو فتات خبز فإن ذلك صحيح في غير المنصوب أما
المنصوب فلا لأنه ان قيل إن كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح وكذلك الاجتياز
فيجوز هذا في كل واحد فيجوز أيضا في المجموع والنصب انما يتم بفعل الجميع وانما يتسامح به إذا انفرد
أدلو علم المالك به ربما لم يكرهه فأما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق بالاشتراك فحكم التحريم
ينصب على الكل فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على أن كل واحد من المازين انما
يخطر خطورة لا تنقص الملك لأن المجموع مفقود للملك وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح ولكن بشرط
الانفراد فلما اجتمع جماعة إضرابات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحدة من
الضرابات لو انفردت لكانت لا توجب قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع غير منصوب كالموات
مثلا فان كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام والدخول اليه غير جائز لأنه امتناع بالحرام
واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث أنه دخول ولا بقوله السلام
عليكم ولكن إن سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولابته التي
هي آلة ظلمه والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغنى ليس نظام لأجل عناه للمعنى آخر اقتضى
التواضع نقص ثلثا منه فكيف إذا تواضع للظالم فلا يباح الا بجرء السلام فأما تقبيل اليد والأغناء
في الخدمة فهو معصية الاعتدال خوف أو لا مام عادل أو لعالم أولم يستحق ذلك بأمر ديني قبل
أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يدعى كرم الله وجهه لما أن لقى به بالشام فلم ينكر عليه وقد بالغ
بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والأعراض عنهم استحقاقا لهم وعند ذلك من
محاسن القربات فأما السكوت عن رد الجواب فقيه نظر لأن ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط
بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام فلا يخلو من الجلوس على بساطهم وإذا كان
أغلب أموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من حيث الفعل فاما السكوت فهو أنه
يسرى في مجلسهم من الفرش الحرير أو أواني الفضة والحرير والملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام
وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب
وشتم وايداء والسكوت على جميع ذلك حرام بل يراه لا يبين الثياب الحرام وأكلين الطعام الحرام
وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
بل إن لم يقدر بفعله وان قلت أنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكن
مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا بعد فانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يشجعه عليه
الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه بالعدو وهذا أقول من علم فساد في موضع وعلم أنه لا يقدر
على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليعرى ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحترز عن
مشاهدته وأما القول فهو أن يدعو الظالم أو ينهى عليه أو يصدقه فيما يقول من باطل بصرح قوله

أو تحريك رأسه أو باستبشار في وجهه أو يظهر له الحب والولاية والاشتياق إلى لقائه والحرص على
طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يحد وكلامه هذه الأقسام
أما الدعاء له فلا يجمل إلا أن يقول أصحك الله أو وفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في طاعته
أو ما يجري هذا الجرى فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة مع الخطاب بالمولى
وما في معناه غير جائز قال صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه
فان جاوز الدعاء إلى الثناء فسيئ كرم ليس فيه فيكون به كاذبا ومناققا ومكرما للظالم وهذه ثلاث
معاصي وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق وفي خبر آخر من أكرم فاسقا
قد أعان على هدم الاسلام فان جاوز ذلك إلى التصديق له فيما يقول والتركية والثناء على ما يعمل
كان عاصيا بالتصديق وبالاعانة فان التركية والثناء اعانة على المعصية وتحريك للرغبة فيه كما أن
التكذيب والمذمة والتعجيب زجر عنه وتضعيف لدواعيه والاعانة على المعصية معصية ولو بشرط كراهة
ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يسقي شربة ماء فقال لا دعه
حتى يموت فان ذلك اعانة له وقال غيره يسقي إلى أن تنوب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوز ذلك إلى
إظهار الحب والشوق إلى لقائه وطول بقاءه فان كان كاذبا يعصى معصية الكذب والتفاق وان كان
صادقا يعصى بحبه بقاء الظالم وحقه أن يغضبه في الله ويمقته فالغضب في الله واجب ومحبة المعصية
والراضى بها عاص ومن أحب ظالما فان أحبه لظلمه فهو عاص لحقه وان أحبه لسبب آخر فهو عاص
من حيث أنه لم يغضبه وكان الواجب عليه أن يغضبه وان اجتمع في شخص خير وشتر وجب أن يحب
لأجل ذلك الخير ويغض لأجل ذلك الشر وسيأتي في كتاب الآخرة والتحسين في الله وجه الجمع بين
البغض والحب فان سلم من ذلك كله وهما هاتان فلا يسلم من قساذين طرق إلى قلبه فانه يتطرق إلى توسعه
في النعمة ويردري نعم الله عليه ويكون مقصداً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال يا معشر
المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فانها ماسخطة للرزق وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في الدخول
ومن تنكبه سواد الطلبة بغضه وتجنبه أيا هم ان كان من يعمل به وكل ذلك إنما مكر وهيات
أو محظورات * دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة لأوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال
لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين فقال ادخل من
الباب واخرج من الباب الآخر فقال لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس فخلد مائة وألبس المسوح
ولا يجوز الدخول عليهم الا بعد ذلك * أحد هاتين يكون من جهنم أمر الزام لأمر أكرام وعلم أنه
لوا منع أو أدى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الاجابة
لا طاعة لم يمل بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضرب الولاية * والثاني أن يدخل عليهم في دفع ظلم
عن مسلم سواء أوعن نفسه أم بطريق الحسبة أو بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب
ولا يثنى ولا يدع نصيحة يتوقع ما قبلها فهذا حكم الدخول * (الحال الثانية) أن يدخل عليك
السلطان الظالم زائر الجواب السلام لا بد منه وأما القيام والإكرام له فلا يجوز مقابلة له على إكرامه
فانه باكرام العلم والدين مستحق للاحكام كما أنه بالظلم مستحق للابعد فالإكرام بالاكرام والجواب
بالسلام ولا يمكن الأولى أن لا يقوم ان كان معه في خلوة لظلمه بذلك عز الدين وحجارة الظلم
ويظهر به غضبه للدين وأعراضه من أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه وان كان الداخل عليه
في جمع فراعاة حشمة أو باب الولاية فيما بين الرعايا هم فلا بأس بالقيام على هذه النية وان سلم
أن ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يناله أذى من غضبه فترك الإكرام بالقيام أولى ثم يجب عليه بعد

ان وقع اللقاء ان يصحبه فان كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع ان يتركه اذا عرف فليعرفه
فذلك واجب وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والتظلم فلا فائدة فيه بل عليه ان يخوفه
فيما يرتكبه من المعاصي مع ما ظن ان التعريف يؤثر فيه وعليه ان يرشده الى طريق المصلحة
ان كان يعرف طريقا على وفق الشرع بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية لبيده بذلك
عن الوصول الى غرضه بالتظلم فاذا يجب عليه التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستعير
عليه والارشاد الى ما هو غافل عنه مما يغيبه عن التظلم فهذه ثلاثة أمور تلزمه اذا توقع للكلام فيه أثر
وذلك ايضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بغير عذر وعن محمد بن صالح قال
كنت عند حماد بن سلمة واذا اليس في البيت الا حصر وهو جالس عليه ومصحف يقرأه وجراب
فيه عليه ومظهرة يتوضأ منها فيينا أنا عنده اذ دق داق الباب فاذا هو ومحمد بن سليمان فاذن له
فدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي اذا رأيتك امتلأت منك رعبا قال حماد لانه قال عليه السلام
ان العالم اذا أراد بعله وجه الله هاب كل شيء وان أراد ان يكثر به الكنوز هاب من كل شيء ثم عرض
عليه أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتستن بها قال ارددها على من طلبتها قال والله
ما أعطيتك الامور ته قال لا حاجة لي بها قال فتأخذها فتقسمها قال لعلي ان عدت في قسمها
أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فإثم فاز وهاعني (الحالة الثالثة)
أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب اذا لاسلامه الا فيه فعليه ان يعتد بغيرهم على ظلمهم
ولا يجب بقاهاهم ولا يثني عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب الى المتصلين بهم ولا يتأسف على
ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر به أمرهم وان غفل عنهم فهو الاحسن واذا خطر
بساله تسبهم فليذكر ما قاله حاتم الاصم انما بيني وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يجدون لذته
واني وابا هم في غد لعلي وجل وانما هو اليوم وما عسى أن يكون في اليوم وما قاله أبو الدرداء اذا قال
أهل الأموال يا كلون ونأكل ويشربون وتلبسون وتلبسون ولهم فضول أموال يتبطرون
اليها وينتظر معهم اليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط عليه بظلم ظالم ومعصية عاص
فينبغي أن يحيط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك
من رتبته في القلب لا بحالة والمعصية ينبغي أن تذكره فانه اتمان بفعل عنها ويرضى بها لو تكره
ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على
حقك فان قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا ليس كذلك فان الحب يكره
بضرورة الطبع ما هو مكرود عند محبوبه ومخالف له فان من لا يكره معصية الله لا يجب الله وانما
لا يجب الله من لا يعرفه والمعرفة واجبة والمحبة لله واجبة واذا أحبه كرهه وأحب ما أحبه
وساقي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين
فأقول نعم نعم الدخول منهم فمن دخل فليكن كالحكي أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما
دخلها قال اتوني برجل من الصحابة فقبل يا أمير المؤمنين قد تقانوا فقال من التابعين فأتى بطاوس
اليماني فلما دخل عليه خلع عليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بأمره المؤمنين ولكن قال السلام
عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بازائه وقال كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضبا شديدا جنى
هم بقله فقبل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له يا طاوس ما الذي جعلك على
ما صنعت قال وما الذي صنعت فاذا غضبا وغظا قال خلعت عليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي
ولم تسلم على بأمره المؤمنين ولم تكني وجلست بازائي بغير إذني وقلت كيف أنت يا هشام قال أما

ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فاني أخلع حيايين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات
ولا يعاقبني ولا يفضب علي وأما قولك لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي
الله عنه يقول لا يحل لرجل أن يقبل بأحد الا امرأته من شهوة او ولد من رحمة وأما قولك لم تسلم
علي بأمره المؤمنين فليس كل الناس راضين بأمرتك فكبره أن اكذب وأما قولك لم تكني فاني
الله تعالى سمي أخياه واوإياه فقال يا داود يا يحيى يا عيسى وكنتي أعداءه فقال ثبت يداي في الحب
وأما قولك جلست بازائي فاني سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول اذا أردت أن تنظر الى
رجل من اهل النار فانظر الى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عطني فقال سمعت من أمير
المؤمنين علي رضي الله عنه يقول ان في جهنم حيات كالقنابل وعقارب كالغزال تلدغ كل أمير لا يعدل
في رعيته ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال أدخلت على ابي جعفر المنصور عني
فقال لي ارفع اليها حاجتك فقلت له اني الله فقد ملأت الارض ظمنا وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم رفعه
فقال لي ارفع اليها حاجتك فقلت انما أزلت هذه المتزلة بسيف المهاجرين والانصار وابناؤهم يموتون
جوعا فاني الله وأوصل اليهم حقوقهم فطأ طأ رأسه ثم رفع فقال ارفع اليها حاجتك فقلت جع عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فقال لحازنه كم أنفقت قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيق
الجمال حملها وخرج فلهكذا كانوا يدخلون على السلاطين اذا أزموا وكانوا يفرزون بأرواحهم للانتقام
لله من ظلمهم ودخل ابن ابي شبة على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم فقال ان الناس لا ينجون في
القيامه من غصصهم او مراراتها ومعينة الردي في الايمان أرضي الله بخصه نفسه فيكي عبد الملك
وقال لأجلني هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه
عبد الله بن عامر أناه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ عنه أبودر وكان له صديق فاعاتبه
فقال أبودر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل اذا ولي ولايته تباعد الله عنه ودخل
مالك بن دينار على أمير البصرة فقال أياها الأمير قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول من
أحق من سلطان ومن أجهل من عصافي ومن أعز من استرني أياها الراعي السوء دفعت اليك غنما
سمانا صاخا فأكات اللحم ولبست الصوف وتركتها عظاما تنقطع فقال له والي البصرة أتدري
ما الذي يحزنك علينا ويحببنا عنك قال لا قل قلة الطمع فينا وترك الامساك لما في أيدينا وكان عمر بن
عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فخرج ووضع صدره على مقدمة
الرجل فقال له عمر هذا صوت رحمة فكيف اذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان الى الناس فقال
ما أكثر الناس فقال عمر خصال يا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم وحكي ان سليمان
ابن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل الى ابي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان يا
أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خربتكم وخرتكم دنيا كم فكرهتم أن تنتقلوا من العمران
الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فكما الغائب
يقدم على أهله وأما المسيء فكلا ين يقدم به على مولا فيكي سليمان وقال ليت شعري مالي عند الله
قال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الارواح في نعيم وان العباد في حميم قال
سليمان فاني رحمة الله قال قريب من المحسن ثم قال سليمان يا أبا حازم أي عبد الله أكرم قال أهل
البر والتقوى قال فأي الاعمال أفضل قال أداء القرائض مع اجتناب المحارم قال فأي الكلام أسمع
قال قول الحق عند من تخاف ونرجو قال فأي المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا
الناس اليها قال فأي المؤمنين أخسر قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدينار غيره وقال

سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أو تعفني قال لا بد فانها نصيحة تلقى الى قال يا أمير المؤمنين
إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضاه
منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه
يئس ما قلت قال أبو حازم إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال وكيف لنا
أن نصلح هذا الفساد قال أن تأخذ من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من
يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع لي فقال أبو حازم اللهم إن كان سليمان وليك فيسره
الخير الدنيا والآخرة وإن كان عدوك تغذ بناصيته إلى ما تحب وترضى فقال سليمان أو صني فقال
أوصيك وأوصي عظم ربك وزهه أن يرالد حيث نهالك أو يفقدك من حيث أمرك وقال عمر بن عبد
العزيز لا بني حازم عظمي فقال اضطلع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك
تلك الساعة تغذبه الآن وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن ففعل تلك الساعة قرية
ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا أمير المؤمنين اني مكلمك بكلام
فاحتمله وإن كرهته فإن وراءه ما تحب أن قبلته فقال يا اعرابي انما تجود بسعة الاحتمال على من لا رجو
نصحه ولا تأمن غشه فكيف بمن تأمن غشه وزجرت نصحه فقال اعرابي يا أمير المؤمنين انه قد تكلف
رجال أساؤا الاختيار لأنفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاهم بهم خافوا في الله تعالى
ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأمنهم على ما آمنتك الله تعالى عليه فانهم لم يألو في
الامانة تضييعا وفي الامانة خسفا وعفا وأنت مسؤول عما اجترحوه وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا
تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غنا من باع آخرته بدينه نصحه فقال له سليمان يا اعرابي
أما انت قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك قال اجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك وحكي
أن أبا بكر دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة
تأتي عليك لا تزاد من الدنيا الا بعدا ومن الآخرة الا قريبا وعلى أثرك طالب لا تغفوه وقد نصب لك علما
لا تجوز في أسرع ما يبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وأنا وما نحن فيه زائل وفي الذي نحن
اليه صائر وبقي ان خير الخيرة ان شرفنا ففكرنا كان دخول اهل العلم على السلاطين أعني علماء
الآخرة فاما علماء الدنيا فيدخلون لينتقروا إلى قلوبهم فيدلوهم على الرخص ويستبطلون لهم بدقائق
الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم وان تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم
الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور ان يفترعوا الحق في أحدهما أن يظهر
ان قصدى في الدخول عليهم اصلا حهم بالوعظ وربما يلبيسون على أنفسهم بذلك وانما الباعث لهم
شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الاصلاح أنه لو نولي ذلك
الوعظ غيره من هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الصلاح ينبغي أن يفرج به
ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهتم كن وجب عليه أن يعالج مرضا ضائعا فقام بمعالجته غيره
فانه يعظم به فرحه فان كان يصادف في قلبه ترجيح الكلام على كلام غيره فهو مغرور في الثاني
أن يزعم اني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامه وهذا أيضا مظنة الغرور ومعارفه ما تقدم ذكره واذ
ظهر طريق الدخول عليهم فترسم في الاحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم
مسائل في مسألة ان اذ بعث اليك السلطان ما لا تغرقه على الفقراء فان كان له مال معين فلا يحمل
أخذه وان لم يكن بل كان حكمة أنه يجب التصديق به على المساكين كلسبق فلان تأخذه وتولي
التفرقة ولا تعنى بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعند هذا ينظر في الاولى فتقول الاولى أن

تأخذه ان أمنت ثلاث غوائل في الغائلة الاولى أن ينظر السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب
ولولا أنه طيب لنا كنت تمديدك اليه ولا تدخله في ضمانك فان كان كذلك فلا تأخذه فان ذلك
محدور ولا ينبغي الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام الغائلة الثانية
أن ينظر اليك غيرك من العلماء والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الاخذ ويستدلون به
على جوازهم ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الاول فان جماعة يستدلون بأخذنا الشافعي رضي الله عنه على
جواز الاخذ ويقولون عن تفرقة وأخذه على نية التفرقة فالمقتدى والمتشبه به ينبغي أن يحترز عن
هذا غاية الاحتراز فانه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير وقد حكى وهب بن منبه أن رجلا أتى به
إلى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على كل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم اليه لحم غنم واكرهه بالسيف
فلم يأكل فقيل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتقدوا اني طوبيت بأكل لحم الخنزير فاذا خرجت
سالموقدا كنت فلا يعلمون ماذا اكلت فيضلون ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف
أخي الحاج وكان غلاما وكان في غداة باردة في مجلس بارز فقال لغلामه هلم ذلك الطيلسان وألقه على
ابي عبد الرحمن اى طاوس وكان قد قعد على كرسي فالتى عليه فلم يرزل يحرك ككفيه حتى أتى
الطيلسان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غيا عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان
ونصت به قال نعم لولا أن يقول من بعدى انه أخذ طاوس ولا يصنع به ما أضغبه اذن لفعلت
الغائلة الثالثة أن يترك قلبك الى حبه لتخصه اياك ويشاره لك بما أنفذه اليك فان كان كذلك
فلا تقبل فان ذلك هو السم القاتل والداء الدفين أعني ما يجب الطلبة اليك فان من أحبته لا بد أن
تحرص عليه وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن اليها وقال
عليه السلام اللهم لا تجعل لفاجر عندى يد افجبه قلبي بين صلي الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد يمتنع
من ذلك وروى ان بعض الامراء ارسل الى مالك بن دينار عشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه
محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا الخلق قال سل أصحابي فقالوا اخرجته كله فقال أنشدك
الله اقبلك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل اليك قال لا بل الآن قال انما كنت أخاف هذا وقد
صدق فانه اذا أحبه أحب بقاءه وكره عزله وتكفبه وموته وأحب ان يباع ولا يته وكثرة ماله وكل ذلك
حب لاسباب الظلم وهو مذموم قال سلمان ابن مسعود رضي الله عنهما من رضى بأسروا غاب
عنه كان كمن شهده قال تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا قيل لا ترضوا بآعمالهم فان كدت في القوة
بحيث لا ترد ادحياهم بذلك فلا بأس بالاخذ وقد حكى عن بعض عباد البصرة انه كان يأخذ أموالا
ويفرقها فقيل له لا تخاف أن تخبهم فقال لو أخذ رجل بيدي وأدخلني الجنة ثم عصي ربه ما أحبه
قلبي لأن الذي مضى لا أخشيه هو الذي أبغضه لاجله شكر الله على تضييعه اياه وهذا تبين أن
أخذ المال الآن منهم وان كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محدور ومذموم لانه لا ينفك عن
هذه الغوائل في مسألة ان قال قائل اذا جاز أخذ ماله وتفرقة فهل يجوز أن يسرق ماله او تخفي
وديعته وتسكر وتفرق على الناس فتقول ذلك غير جائز لانه ربما يكون له مال معين وهو على عزم
أن يرده عليه وليس هذا كالمال بعينه اليك فان العاقل لا يظن به أنه يصدق بما لم يعلم ماله كيدل
تسليمه على أنه لا يعرف ماله فان كان ممن يشك عليه مثله فلا يجوز أن يقبل منه المال ما لم يعرف
ذلك ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشرا في ذمته فان اليد دلالة على الملك فهذا
لا سبيل اليه بل لو وجد لقطعة وظهر أن صاحبها جندى واحتمل أن يكون له بشر في الذمة فاعطاه غيره
وجب الرد عليه فاذا لا يجوز سرقة ما لهم لا منهم ولا ممن أودع عنده ولا يجوز انكار وديعتهم ويجب

الحند على سارق ما لهم الا ان ادعى السارق أنه ليس ملكهم فعند ذلك يسقط الحند بالدعوى
 في مسألة في المعاملة معهم حرام لان أكثر ما لهم حرام فابؤخذ عوضا فهو حرام فان أذى الثمن من
 موضع يعلم حله فيبقى التطر فيعاسم اليهم فان علم أنهم يهضون القبة كبيع الدياج منهم وهو يعلم
 أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخار واما الخلاف في الصحة وان أمكن ذلك وامكن أن
 يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يعصى في عينة من الاموال وفي معناه بيع القرس منهم
 لا سيما في وقت ركوبهم الى قتال المسلمين او جباية أموالهم فان ذلك اعانة لهم بقرسه وهي محظورة
 فاما بيع الدراهم والدنانير منهم وما يجري مجراها على ما يعصى في عينة بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه
 من اعانتهم على الظلم لانهم يستعينون على ظلمهم بالاموال والدواب وسائر الاسباب وهذه الكراهة
 جارية في الاهداء اليهم وفي العمل لهم من غير أجر حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم الكتابة والترسل
 والحساب واما تعليم القرآن فلا يكره الا من حيث أخذ الاجرة فان ذلك حرام الا من وجه يعلم حله
 ولو انتصب وكيل لهم يشترى لهم في الاسواق من غير جعل أو أجر فهو مكروه من حيث الاعانة
 وان اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالكلام والدياج للقرش واللبس والقرس
 للزكوب الى الظلم والقتل فذلك حرام فهما يظهر قصد المعصية بالبيع حصل التحريم ومهما لم يظهر
 واحتمل بحكم الحال ودلائلها عليه حصلت الكراهة في مسألة في الاواق التي ينوها بالمال الحرام
 تحريم التجارة فيها ولا يجوز سكناها فان سكناها تاجرنا كتنس بطريق شرعي لم يجرم كسبه وكان
 عاصيا بسكناه ولتأني ان يشترى منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالاولى الشراء منها فان ذلك اعانة
 لسكناهم وتكثير لسكناهم حواشيهم وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة
 سوق لهم عليها اخراج وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين واصحاب الاراضي التي لهم
 عليها الخراج فانهم ربما يصرفون ما يأخذون الى الخراج فيحصل به الاعانة وهذا غلو في الدين وخرج
 على المسلمين فان الخراج قد عم الاراضي ولا غنى بالناس عن ارتفاع الارض ولا معنى للتعنت منه ولو
 جاز هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويتداعى الى حسم
 باب المعاش في مسألة في معاملة قضائهم وعاملهم وحدهم حرام كعاملتهم بل أشد أما القضاة فلأنهم
 يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويفترون الخلق بزيم فانهم على رى العلماء
 ويختلطون بهم ويأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والافتداء بدوى الجاه والخشمة
 فهم بسبب انقياد الخلق اليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من النصب الصريح ولا يقع في أيديهم
 مال مصلة ومبرات وجزية ووجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طاوس
 لا أشهد عندهم وان تحققت لاني أخاف تعديهم على من شهدت عليه وبالجملة انما فسدت الرعية
 بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلو لا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك خوفا
 من انكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكفنه ما لم تعالى قرأوها
 أمراءها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وانما كان عليهم بالقرآن ومعانيه المهمة بالسنة
 وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قل سفيان لا تتخالط السلطان ولا من يتخالطه وقال
 صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القسطاس وصاحب البيطة بعضهم شركاء بعض وقد
 صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن في الخمر عشرة حتى العاصر والعصر وقال ابن مسعود
 رضي الله عنه آكل الزبا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذا
 رواه جابر وعمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سيرين لا تجل للسلطان كتابا حتى تعلم

ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناوله الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب
 بها فكل من حو اليهم من خدمهم واتباعهم ظلة مثلهم يجب انفسهم في الله جميعا روى عن عثمان بن
 زائدة أنه سأله رجل من الجند وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصم وخاف أن يكون متوجها
 الى ظلم فيكون هو يارشاده الى الطريق معينا وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق من التجار
 والحاككة والجامين واهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب
 والفسق عليهم بل مع الكفار من اهل الذمة وانما هذا في الظلة خاصة الا كاي لا موال السامى
 والمساكين والمواطنين على ايذاء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائر هذا
 لان المعصية تنقسم الى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جناية على حق الله
 تعالى وحسابه على القدر اما معصية الولاة بالظلم وهو متعدى فانما يلفظ أمرهم لذلك ويقدر عموم
 الظلم وعموم التعدي يزدادون عند الله مقتا فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد
 قال صلى الله عليه وسلم يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار وقال صلى الله عليه وسلم من اشراط
 الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف
 فعلمته اقباء وطول الشوارب وسائر الهيات المشهورة فن روى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا
 يكون ذلك من سوء الظن لانه الذي جنى على نفسه اذ تبارك بهم ومساواة الرى تدل على مساواة
 القلب ولا يجان الاجنون ولا يشبه بالفاسق الا فاسق نعم الفاسق قد يلبس فيشبه بأهل
 الصلاح فاما الصالح فليس له أن يشبه بأهل الفساد لان ذلك تكثير لسوادهم وانما رل قوله تعالى
 ان الذين توفاهم الملائكة طالما أنفسهم في قوم من المسلمين كانوا يكثرون جماعة المشركين بالخالطة
 وقد روى ان الله تعالى أوحى الى يوسف بن نون اني مهلك من قومك اربعين ألفا من خيارهم وستين
 ألفا من شرارهم فقال ما بال الاختيار قال انهم لا يغيثون لغضبي فكأنوا يؤا كونهم وشاربونهم وهذا
 يتبين أن بغض الظلة والغضب لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 الله لعن علماء بني اسرائيل اذ خالطوا الظالمين في معاشهم في مسألة في المواضع التي بناها الخلة
 كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات ينبغي أن يجتأط فيها وينظر أما القنطرة فيجوز العبور
 عليها للراحة والورع الاحتراز ما أمكن وان وجد عنه معدلا نأ كد الورع وانما يجوز العبور وان
 وجد معدلا لا تداذ لم يعرف لتلك الايمان مالكا كان حكمها أن ترصد للغيرات وهذا خيرة ما اذا
 عرف أن الأجر والجرف قد نقل من دار معلومة او مقبرة او مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه اصلا
 الاضرورة بحملها مثل ذلك من مال الغير فيجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه وأما
 المسجد فان بنى في ارض مفسوبة او بنى مفسوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله
 اصلا ولا الجمعة بل لو وقف الامام فيه فليصل هو خلف الامام وليقف خارج المسجد فان الصلاة
 في الارض المفسوبة تسقط القرض وتتعدى في حق الاقتداء فلذلك جوزنا للمقتدى الاقتداء بمن صلى في
 الارض المفسوبة وان عصى صاحبه بالوقوف في النصب وان كان من مال لا يعرف ما الكد فالورع
 العدول الى مسجد آخر ان وجد فان لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لانه يحتمل أن يكون من
 ملك الذي بناه ولو على عدوان لم يكن له مال معين فهو لمصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير
 بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن صلى فيه مع اتساع المسجد اعني في الورع قبل لاحد من حبل ما حبتك
 في ترك الخروج الى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكر فقال جئني أن الحسن و ابراهيم النبي خافا أن
 يغتصب الحاج وأنا خاف أن افتن أيضا وأما الخلق والنجس فلا يمنع من الدخول لانه غير منقطع به

في الصلاة وانما هوزينة والاولى أنه لا ينظر اليه وأما البوارى التي فرشوها فان كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها والافعد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز اقترانها ولكن الورع العدول عنها فانها محل شبهة وأما السقاية فكهما مادة كراهة وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول اليها الا اذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة وأما الرباطات والمدارس فان كانت رقبه الارض مقصورة او الاجر منقولاً من موضع معين يمكن الرذالي مستحقه فلا رخصة للدخول فيه وان التيسر المالك فقد أرصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم القسق بدخوله وهذه الابنية ان أرصدت من خدم السلاطين فالامر فيها أشد اذ ليس لهم صرف الاموال الضائعة الى المصالح ولان الحرام أغلب على أموالهم اذ ليس لهم أخذ مال المصالح وانما يجوز ذلك للولاة وأرباب الامر (مسئلة) الارض المقصورة اذا جعلت شارعاً لم يجز أن يخطا فيه ألبه وان لم يكن له مالك معين جاز والورع العدول ان أمكن فان كان الشارع مباحاً وفوقه سباط جاز العبور وجاز الجلوس تحت السباط على وجه لا يحتاج فيه الى السقف كما يقف في الشارع لشغل فاذ انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لان السقف لا يراد الا لذلك وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مباحة سقف أو حوط بغير صب فانه يجرى النسخ لا يكون مستقراً بالحيطان والسقف الا اذا كان له فائدة في الحيطان والسقف حر أو برداً وتستر عن بصر أو غيره فذلك حرام لانه انتفاع بالحرام اذ لم يحرم الجلوس على الفصبل فيه من الماسة بل الانتفاع والارض تزداد للاستقرار عليها والسقف للاستظلال به فلا فرق بينهما

باب السابع في مسائل متفرقة بكثر مسبب الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى

(مسئلة)

سئل عن خادم الصوفية يخرج الى السوق ويجمع طعاماً أو نقداً ويشتري به طعاماً في الذي يحمل له أن يأكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا قلنا أما الصوفية فلا شبهة في حقهم اذا أكلوه وأما غيرهم فيجوز لهم اذا أكلوه برضا الخادم ولكن لا يتخلو عن شبهة أما الخل فلان ما يعطى خادم الصوفية انما يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى للصوفية فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله لانه متكفل بهم وما يأخذه يقع ملكه لا للعيال وله أن يطعم غير العيال اذ بعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ولا يتسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لان ذلك مقرر الى أن المعطاة لا تنكح وهو ضعيف ثم لا صائر اليه في الصدقات والهدايا وبعد أن يقال زال الملك الى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخانقاه اذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه الى وارثه ولا يمكن أن يقال انه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق لان إزالة الملك الى الجهة لا توجب تسلط الآحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا يقتصرون بل يدخل فيه من يولد الى يوم القيامة وانما يتصرف فيه الولاة والخادم لا يجوز له أن يتصرف نائباً عن الجهة فلا وجه الا أن يقال هو ملكه وانما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والروية فان منعهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى يتقطع رقبته كما يتقطع عن مات عياله

(مسئلة)

سئل عن مال أوصى به للصوفية من الذي يجوز أن يصرف اليه قلنا التصرف أمر باطن لا يطلع عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأموال ظاهرة بعقول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفي والضابط السككي أن كل من هو بصفة اذ انزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطهم

منكر اعندهم فهو داخل في غمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقر ورزى الصوفية وأن لا يكون مشتغلاً بحرفة وأن يكون مخالطاً لهم بطريق المساكنة في الخانقاه ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها والاسم وبعضها يغير البعض فالقسق يمنع هذا الاستحقاق لان الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فالذي يظهر فستة وان كان على زهم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولنا اعتبار فيه الصغار وأما الحرف والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق فالدهقان والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والأجير الذي يخدم بأجرة صكل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا يغير هذا بالرى والمخالطة فأما الوراثة والمخالطة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية تعاطيا فاذ تعاطاها لا في حانوت ولا على جهة اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك يغير بما كتبه اياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الوعظ والتدريس فلا ينافي اسم التصوف اذ وجدت بقية الخصال من الرى والمساكنة والفقر اذ لا يتناقض أن يقال صوفي مقرر صوفي وصوفي واعظ وصوفي عالم أو مدرس ويتناقض أن يقال صوفي دهقان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقر فان زال بغنى مفرط ينسب الرجل به الى الثروة الظاهرة فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية وان كان له مال ولا يفي دخله بخرجه لم يطل حقه وكذا اذا كان له مال قاصر عن وجوب الركاوة وان لم يكن له خرج وهذه أمور لا دليل لها الا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنتهم فلها أثر ولكن من لا يخالطهم وهو في داره أو في مسجد على زهم ومثاق بأخلاقهم فهو شريك في سهمهم وكان ترك المخالطة يجرى بها ملازمة الرى فان لم يكن على زهم ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق الا اذا كان مساكنة لهم في الرباط فينسب عليه حكمهم بالتبعية فالمخالطة والرى ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي ليس على زهم هذا حكمه فان كان خارجاً لم يعد صوفياً وان كان مساكنة لهم ووجدت بقية الصفات لم يعد أن ينسب بالتبعية عليه حكمهم وأما لبس المرقعة من يدشج من مشايخهم فلا يشرط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضر مع وجود الشرائط المذكورة وأما المتأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم

(مسئلة)

ما وقف على رباط الصوفية وسكانه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لان معنى الوقف الصرف الى مصالحهم فغير الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على مائدة نهم مرة أو مرتين فان أمر الأطعمة مبناه على التسامح حتى جاز الا افرادها في القنائم المشتركة وللقول أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم وما أوصى به للصوفية لا يجوز أن يصرف الى قول الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في استعماله قلوبهم يحل لهم الاكل برضاهم فان الواقف لا يقف الا معتقداً فيه ما جرت به عادات الصوفية فيقول على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز أن ليس صوفياً أن يسكن معهم على الدوام ويأكل وان رضوا به اذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشركة غير جنسهم وأما الفقيه اذا كان على زهم وأخلاقهم فله النزول عليهم وكونه فقيهاً لا ينافي كونه صوفياً والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت الى خرافات بعض الجبتي بقولهم ان العلم حجاب فان الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وان الحجاب هو العلم المذموم دون الحمود وذكرنا الحمود والمذموم وشرحهما وأما الفقيه اذا لم يكن على زهم وأخلاقهم فله منعهم من

التزول عليهم فان رضوا بنزوله فبطل له الاكل معهم بطريق التبعية فكان عدم الرضى نجس المساكنة
ولكن برضا أهل الرضى وهذه أمور تشهد بالعادات وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النقيض
والاثبات ونشابه أو ساطعها من احتراز في مواضع الاشتباه قد استبرأ لدينه كإتباعها عليه في أبواب
الشبهات

مسئلة

سئل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض وقد
حرمت أحدهما دون الأخرى فقلت بأجل المال لا يذله قط إلا لغرض ولكن الغرض إما أجل كالثواب
وإما عاجل والعاجل إما مال وإما فعل وإعانة على مقصود معين وإما تقرب إلى قلب المهدي إليه
بطلب محبة إمامه في عينها وإما التوصل بالمحبة إلى غرض وراءها فالأقسام الحاصلة من هذا
خمس (الأول) ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك إما أن يكون لكون المصروف إليه محتاجا
أزعم أو منتسبا بنسب ديني أو صاحبا في نفسه متدينا فاعلم الأخذ أنه يعطاه لحاجته لا ليجل له
أخذه إن لم يكن محتاجا وما علم أنه يعطاه لشرفه لئلا يجل له أن علم أنه كاذب في دعوى انتسب وما
يعطى لعله فلا يجل له أن يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يعتقد المعطى فان كان خيل إليه كإلا في
العلم حتى يثبته بذلك على التقرب ولم يكن كاملا لم يجل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا يجل له أن يأخذه
إن كان فاسقا في الباطن فسقا لوعده المعطى ما أعطاه وقيل لا يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه
أبقت القلوب مائلة إليه وانما استر الله الجليل هو الذي يجب الخلق إلى الخلق وكان التورعون
يكونون في الشراء من لا يعرف أنه وكياهم حتى لا يتساحوا في البيع خيفة من أن يكون ذلك أكلا
بالدين فان ذلك مخطر والتسقي خفي لا كالعلم والنسب والفرق بيني أن يجتنب الأخذ بالدين
ما أمكن (القسم الثاني) ما يصدبه في العاجل غرض معين كالفقير يهدي إلى الغني طمعا في خلقة
فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها وانما يتحل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه وعند وجود شروط
العقود (الثالث) أن يكون المراد إعانة بفعل معين كالاحتياج إلى السلطان يهدي إلى وكيل السلطان
وخاصته ومن لم يكن عنده فهذه هبة بشرط ثواب يعرف بقرينة أخال فليست في ذلك العمل الذي
هو الثواب فان كان حراما كالسعي في تعجز أدرار حرام أو ظلم إنسان أو غيره حرم الأخذ وإن كان
واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فحرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة
التي لا يشك في تحريمها وإن كان مباحا لا واجبا ولا حراما وكان فيه تعجب بحيث لو عرف لجاز
الاستحجار عليه فبأخذه حلال مهما وفي الغرض وهو جار مجرى الجعالة كقوله أوصل هذه القصة
إلى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج إلى تعجب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان
أن يعينني في غرض كذا أو ينم علي بكذا أو افتقر في تعجز غرضه إلى كلام طويل فذلك جعل كإياخذه
الوكيل بالخصوصية بين يدي القاضي فليس بحرام إذا كان لا يسعى في حرام وإن كان مقصوده يحصل
بكلمة لا تعجب فيها ولكن تلك الكلمة من ذي الجاه أو تلك الفعل من ذي الجاه فبعد كقوله للثواب
لا اتفاق دون باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط فهذا حرام لانه عوض من الجاه
ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على النهي عنه كإساق في هدايا الملوك وإذا كان لا يجوز
العوض عن إسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الأغصان في هوا الملك وحيلة من الأغراض مع
كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاه وتقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كفة واحدة
نبيه بها على دواء يتفرد بمعرفة كواحد يتفرد بالعلم يثبت بقاء البواسير وغيرها فلا يذكره إلا بعوض

فان عمله بالتفطير غير متقوم كحبة من سمسم فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على علمه اذ ليس ينقل
علمه إلى غيره وانما يحصل لغيره مثل علمه ويبي هو عالم به ودون هذا الخافق في الصناعة كالصقل
مثلا الذي يزيل اعوجاج السيف أو المراتبة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل ولحذقه بإصابعه
فقد يزدقه واحدة مال كثير في قيمة السيف والمرأة فهذا لا أرى بأسا بأخذ الأجرة عليه لأن مثل
هذه الصناعات يتعب الرجل في تعلمها ليكتسب بها أو يخفف عن نفسه كثرة العمل (الرابع) ما يقصده
الحبة وجلها من قبل المهدي إليه لا لغرض معين ولكن طلبا للاستئناس وتأكيد المعصية وتزودا
إلى القلوب فذلك مقصود العقلاء ومندوب اليه في الشرع قال صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا وعلى
الجملة فلا يقصد إلا الإنسان في الغالب أيضا محبة غيره لعين المحبة بل لغاية في محبة ولكن إذا لم تعين
تلك الغاية ولم يتصل في نفسه غرض معين يعينه في الحال أو المال سمي ذلك هدية وحل أخذها
(الخامس) أن يطلب التقرب إلى قلبه وتحصيل محبته لا محبة ولا لانس به من حيث أنه انس
فقط بل ليتوصل بها إلى أغراض لم ينصر جنسها وإن لم ينصر عنها وكان لولا جاهه وحشمة لكان
لا يهدي إليه فان كان جاهه لاجل علم أو نسب فالأمر فيه أخف وأخذ مكروه فان فيه مشابهة
الرشوة ولكنها هدية في ظاهرها فان كان جاهه بولاية تولاهما من قضاء أو عمل أو ولاية صدقة
أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية حتى ولاية الأوقاف مثلا وكان لولا تلك الولاية لكان
لا يهدي إليه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية إذ قصدتها في الحال طلب التقرب واكتساب
الحبة ولكن لا يصر في جنسها إذ يمكن التوصل إليه بالولايات لا يخفى وآية أنه لا ينبغي المحبة أنه
لورق في الحال غيره سلم المال إلى ذلك الغير فهذا مما انفقوا على أن الكراهة فيه شديدة واختلافها في
كونه حراما والمعنى فيه متعارض فانه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاد محض
في غرض معين وإذا تعارضت المشابهة القياسية وعصفت الأخبار والآثار أحدهما تعين الميل إليه
وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يستحل فيه
السحت بالهدية والقتل بالموعظة بقتل البري لتوعظه العامة وسئل ابن مسعود رضي الله عنه
عن السحت فقال يقضي الرجل الحاجة فتهدي له الهدية وله له أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعجب فيها
أو تبرع بها لأعلى قصد أجرة فلا يجوز أن يأخذ بهد شيئا في معرض العوض شفع مسروق شفاعة
فأهدى إليه المشغوع له جارية فغضب وردها وقال لو غلتم ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك
ولا أتكلم فيما بقي منها وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت وأخذ عمر رضي الله عنه ربح
مال القرأض الذي أخذه ولده من بيت المال وقال إنما أعطيتكم لكيماني أذ علم أنهم أعطوا لأجل
جاه الولاية وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوة فمك فأم أجور فأخذه
عمر رضي الله عنه فباعه وأعطاهما ثمن خلوة وأورد بآية إلى بيت مال المسلمين وقال جابر وأبو هريرة
رضي الله عنهما هدايا الملوك غلول ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقبل الهدية فقال كان ذلك له هدية وهو لارشوة أي كان يتقرب إليه لتبؤنه لا لولائه
ونحن إنما نعطي للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث واليا على صدقات الأزد فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمك بعض مائة
وقال هذا لكم وهذا إلى هدية فقال عليه السلام ألا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك
هديتك إن كنت صادا قائم قال مالي أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا إلى هدية فلا يأنس
في بيت أمه ليهدي له والذي نفسي بيده لا يأخذ منكم أحدا شيئا بغير حقه ألا أي الله يحمله فلا يأنس

أحدكم يوم القيامة يبعر له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيت بين يديه ثم قال اللهم هل بلغت وإذا نكت هذه القسديات فالقاضي والوالي ينبغي أن يقدّر نفسه في بيت أمته وأبيه فما كان يعطى بعد العزل وهو في بيت أمته يجوز له أن يأخذها في ولايته وما يعلم أنه انما يعطاه لولايته فإمّا أخذها وما أشكل عليه في هذا يا أصدقائه أنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليجتنبه ثم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم

﴿ كتاب آداب الالفة والاخوة والصحبة والمعاشره مع أصناف الخلق
وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

الحمد لله الذي غفر صغوة عباد بطلائف التخصيص طولا وامتانا * وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا * وزرع الغل من صدورهم قتلوا في الدنيا أصدقا * واخذنا * وفي الآخرة رفقاء وخلصنا * والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واثقوا به قولا وفعلوا وعدلا واحسانا * أما بعد * فإن العباد في الله تعالى والاخوة في دينه من أفضل القربات * وألطف ما يتخذ من الطاعات في مجاري العادات * ولها شروط بها يلحق المتصاحبون بالمتعابين في الله تعالى وفيها حقوق بمراعاتها تصفو الاخوة عن شوائب الكدورات وزغات الشيطان قبل القيام بحقوقها بقرب إلى الله زلفى وبالحفاظ على مراتب الدرجات العلى ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب * (الباب الأول) في فضيلة الالفة والاخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها * (الباب الثاني) في حقوق المحبة وآدابها وحقيقتها ولوازمها * (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من قد بلى بهذه الاسباب

باب الاول في فضيلة اللغة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها

﴿نصيحة الألفة والأخوة﴾

اعلم أن الالف ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق فحسن الخلق يوجب الثواب والتوافق والتوافق وسوء الخلق يثمر التباعد والتباعد ومهما كان الثمر محمودا كانت الثمرة محمودا وحسن الخلق لا ينجي في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام اذ قال وانك لعلى خلق عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم اكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال اسامة بن شريك قلنا يا رسول الله ما خيرا ما اعطى الانسان فقال خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتسم بحسن الاخلاق وقال صلى الله عليه وسلم انقل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فيطعمه النار وقال صلى الله عليه وسلم يا باهريرة عليك بحسن الخلق قال أبوهريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك ولا ينجي أن ثمره الخلق الحسن الالفه وانقطاع الوحشة ومهما طاب الثمر طابت الثمرة كيف وقد ورد في الثناء على نفس الالفه سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحسب الله من الآيات والاخبار والآثار ما فيه كفاية ومقتنع قال الله تعالى منظر اعظم منه على الخلق تسعة الالفه لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال فأصبحتم بنعمته اخوانا أي بالالفه ثم ذم التفريق وزجر عنها فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا الى علمكم تهتدون وقال صلى الله عليه وسلم ان أقربكم مني مجلسا أحاسنكم أخلاقا الموطون اكثافا الذين يؤلقون ويؤلقون وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن

الف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وقال صلى الله عليه وسلم في الشاء على الاخوة في الدين
من أراد الله به خيرا رزقه خيلا صالحا ان نسي ذكره وان ذكره وان ذكره اعانه وقال صلى الله عليه وسلم مثل
الاخوين اذا التقيا مثل الدين تغسل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان قط الا افاد الله أحدهما
من صاحبه خيرا وقال عليه السلام في الترغيب في الاخوة في الله من آخى أخاه في الله رفعه الله درجة
في الجنة لا ينالها شيء من عمله وقال أبو داود ريس الخولاني لعاداني أحبك في الله فقال له أبشر ثم ابشر
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم
القيامة وجوههم كقمر ليلة البدر يفرغ الناس وهم لا يفرعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم
أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقبل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المتحابون في
الله تعالى وزواؤه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه ان حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور
ووجوههم نور ليسوا بأنبيا ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال
هم المتحابون في الله والمتحابون في الله والمتراورون في الله وقال صلى الله عليه وسلم ما تحاب اثنان في
الله الا كان أحبهما الى الله أشد هما حال صاحبه ويقال ان الاخوين في الله اذا كان أحدهما أعلى
مقاما من الآخر رفع الآخر معه الى مقامه وانه يلحق بكلما تلحق الذرية بالابوين والاهل بهضم بعض
لان الاخوة اذا كتبت في الله لم تكن دون اخوة الولادة قال عز وجل الحقناهم ذرياتهم
وما ألتناهم من علمهم من شيء وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول حققت محبتي للذين يتزاورون
من أجلي وحققت محبتي للذين يتحابون من أجلي وحققت محبتي للذين يتبادلون من أجلي وحققت محبتي
للذين يتناصرون من أجلي وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون يجلاي
اليوم أظلم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله
امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالسهادة اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان
تحميا في الله اجتماعا على ذلك ونفر قاعليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة
ذات حجب وجمال فقال اني أخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله
ما تنفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم ما زار رجل رجلا في الله شوقا اليه ورغبة في لقائه الا ناداه
ملك من خلقه طيب وطاب مثله وطابت لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا زار أخاه
في الله فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد قال أريد أن أزور أخي فلانا فقال الحاجة لك عنده قال لا قال
لقرابة بينك وبينه قال لا قال فبئس له عندك قال لا قال فيم قال أحبه في الله قال فان الله أرسلني
اليك يخبرك بأنه يحبك لحبك ايام وقد أوجب لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أو ثني عري الايمان
الحب في الله والبغض في الله فلهذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء
واخوان يحبهم في الله ويروى ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء أما زهدك في الدنيا فقد نهكت
الراحة وأما انقطاعك الى فقد تعززت بي ولكن هل عادت في عدو أو هل واليت في وليا وقال
صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر عني منة فترزقه مني محبة ويروى ان الله تعالى أوحى الى عيسى
عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والارض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس
ما أغني عنك ذلك شيئا وقال عيسى عليه السلام تميموا الى الله يبغض أهل المعاصي وتقرئوا الى الله
بالتباعد منهم والتموا رضا الله يسقطهم قالوا يا روح الله في نجاس قال جالسوا من تذكركم الله
رؤيته ومن يزيد في علمكم كلامه ومن يرغبكم في الآخرة عمله وروى في الاخبار السالفة ان الله عز
وجل أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظانا وارثا لنفسك اخوانا وكل خدن

وصاحب لا يوازرك على مسرتي فهو لك عدو وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال يا داود
ما لي أراك متبذرا وحيدا قال الهى قلبك الخلق من أجلك فقال يا داود كن يقظا وارصد نفسك
أخذنا وكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقبى قلبك ويباعدك منى وفي
أخبار داود عليه السلام أنه قال يا رب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك قال
خالق الناس بأخلاقهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا وخالق
أهل الآخرة بأخلاق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن أحبكم الى الله الذين يألفون
ويؤلفون وإن أبغضكم الى الله المشاكسون بالنميمة المفرقون بين الإخوان وقال صلى الله عليه وسلم إن
لله ملاك نصفه من النار ونصفه من الجنة يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب
عبادك الصالحين وقال أيضا ما أحدث عبد أخفى الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة وقال صلى الله
عليه وسلم المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرعون على
أهل الجنة ينضي حسنهم لاهل الجنة كما ينضي الشمس لاهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا
ننظر الى المحابين في الله فيضي حسنهم لاهل الجنة كما ينضي الشمس عليهم شيايب سندس خضر
مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الأنار) قال علي رضي الله عنه عليكم بالآخوان فانهم عدة في
الدنيا والآخرة ألا تسمع الى قول أهل النار قالنا من شافعين ولا صديق حميم وقال عبد الله بن عمر
رضي الله عنه والله لو صمت النهار لأفطره وقت الليل لأنامه وأنفقت مالي لعلاقة في سبيل الله
أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لاهل طاعة الله وبغض لاهل معصية الله ما نفعتني ذلك شيئا
وقال ابن السكيت عند موته اللهم انك تعلم اني اذ كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فاجعل
ذلك قربة لي اليك وقال الحسن علي ضيقه يا ابن آدم لا يفر منك قول من يقول المرء مع من أحب
فانك لن تلقى الا برارا لا بأعمالهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه
إشارة الى أن يجر ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض
كلامه هاهنا زبد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين بأي عمل عملته بأي شهوة تركتها بأي غبطة كطمتها بأي رحمة قاطع وصلتها
بأي زلة لأخيك غفرتها بأي قريب باعدته في الله بأي بعيد قاربته في الله ويروي أن الله تعالى
أوحى الى موسى عليه السلام هل عملت لي عملا قط فقال الهى اني صليت لك وصمت وأصعدت
وزكيت فقال ان الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة نزل والركن نور فأبى عمل
عملت لي قال موسى الهى دلتني على عمل هو لك قال يا موسى هل واليت لي وليلقاه هل عادت في
عدو فأبى فعلم موسى ان أفضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله
عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام بعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب
وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان الى الله وقال رجل لمحمد بن واسع اني لا أحبك
في الله فقال أحبك الذي أحببتني له ثم حول وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت
لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت فقد
عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بي انا اذا قيل لي من أنت فترأى من الزهاد أنت لا والله
أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أقبل بوجه نفسه ويقول كتب في الشبهة
فأستقيا فلما شئت صرت مرثيا والله للرائي شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه اذا أصاب
أحدكم وذامن أخيه فليتبسك به فقلما يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله اذا التفتوا فكثير

بعضهم الى بعض تصات عنهم الخطايا كما تنحات ورق الشجر في الشتاء اذا يبس وقال الفضيل
نظر الرجل الى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا

اعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض وتكشف الغطاء عنه بما ذكره وهو أن الصفة تنقسم
الى ما يقع بالاتفاق كالصفة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق
أو على باب السلطان أو في الاسفار والى ما ينشأ اختيارا أو بقصد وهو الذي يزيد بيانه اذا اخوة
في الدين واقعة في هذا القسم لا بحالة ذل أو ثواب الاعلى الافعال الاختيارية ولا ترغيب الا فيها والصفة
عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة وهذه الامور لا يقصد الانسان بها غيره الا اذا أحب فان غير
المحسوب يحب ويتجنب ويباعد ولا يقصد مخالطته والذي يجب فاما أن يحب لذاته لا ليتوصل به الى محبوب
ومقصود وراءه واما أن يحب ليتوصل به الى مقصود وذلك المقصود اما أن يكون مقصودا على الدنيا
وحظوظها واما أن يكون متعلقا بالآخرة واما أن يكون متعلقا بالله تعالى فهذه أربعة أقسام
(اما القسم الاول) وهو حبك الانسان لذاته فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوبا عندك على
معنى انك تلتذ به ومعرفة ومناجاة أخلاقه لاستحسانك له فان كل جميل لذيقه حق من
أدرك جماله وكل لذيقه محبوب واللذة تتبع الاستحسان والاستحسان ينبع المناسبة والملائمة
والموافقة بين الطباع ثم ذلك المستحسن اما أن يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة واما
أن يكون هي الصورة الباطنة أعني كمال العقل وحسن الاخلاق وينبع حسن الاخلاق حسن
الافعال لا بحالة وينبع كمال العقل غرارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم
وكل مستحسن فستلذ به ومحبوب بل في اختلاف القلوب أمر أعرض من هذا فانه قد تستحسن المودة
بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن لمناسبة باطنية توجب اللفة
والموافقة فان شبه الشيء يجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس
في قوة البشر الاطلاع عليها عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حيث قال الارواح جنود
مجندة فاعترف منها اتلف وماتت اكر منها اختلف قالتا كرنجة التبان والائتلاف نتيجة
التناسب الذي عبر عنه بالتعارف وفي بعض الالفاظ الارواح جنود مجندة تلتقي فتشام في الهواء
وقد كنى بعض العلماء عن هذا بان قال ان الله تعالى خلق الارواح فخلق بعضها فلقها وأطافها حول
العرش فأبى روحين من فلقتين تعارفا هناك فالتقيتا فواصلتا في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان
أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط وروى ان امرأة بمكة كانت
تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المكينة على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها
فأضحكتها فقالت أين زلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة الحديث والحق في هذا ان المشاهدة والتجربة تشهد
للائتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والافعال باطنا وظاهرا أمر مفهوم واما الأسباب
التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر الاطلاع عليها غاية هذا ان المنجم أن يقول اذا كان
طالع على تسديس طالع غيره أو تنليه فهذا انظر الموافقة والمودة فتقتضي التناسب والتواء واذا
كان على مقابلة أو تريعه اقتضى التباغض والعداوة فهذه الوصديق بكونه كذلك في مجاري
سنة الله في خلق السموات والارض لكان الاشكال فيه اكثر من الاشكال في أصل التناسب فلا
معنى الخوض فيما لم يكشف سره للبشر فأتينا من العلم الا قليلا ويكتفي في التصديق بذلك التجربة

والشاهدة فقد ورد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم لو أن مؤمناً دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد جاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقاً دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد جاء حتى يجلس إليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع وإن كان هو لا يشعر به وكان مالك ابن دينار يقول لا يفتق اثنين في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر وإن أجانس الناس كأجناس الطير ولا يفتق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة قال فرأى يوماً غراباً مع حمامة فحبب من ذلك فقال انفقوا وليس من شكل واحد ثم طارا فاذاهما أعرجان فقال من ههنا انفقوا ولذلك قال بعض الحكماء كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع جنسه وإذا اضطرب اثنين برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا وهذا معنى خفي فظن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تفارقتما * فقلت قولاً فيه انصاف

لم يك من شكلي تفارقت * والناس أشكل وآلاف

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يجب لذاته لا لفائدة تنال منه في حال أو مال بل لجرد المجانسة والنسبة في الطباع الباطنة والأخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للجمال إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة في عينها وإن قدر نقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى القواكه والأزهار والتفاح المشرب بالحمرة وإلى الماء الجاري والخضرة من غير غرض سوى عنها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله إلا أنه أنفصل به غرض مذموم صار مذموماً كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضائها وإن لم ينصل به غرض مذموم فهو مباح لا يوصف بحمد ولا ذم إذا الحب أقام محموداً وأقام مذموماً وأقام مباحاً لا يند ولا يذم * (القسم الثاني) أن يحبه لئال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة إلى محبوب غيره والوسيلة إلى المحبوب محبوب ومما يجب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما إلا ليطم ولا يلبس ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات فمن الناس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث أنه وسيلة إلى المقصود أن يتوصل به إلى نيل جاد أو مال أو علم كحب الرجل سلطاناً لا لتفاحة بماله أو جاهه ويجب خواصه تحصيل حاله عنده وتعبدهم أمره في قلبه فالتوصل إليه إن كان مقصوداً لفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله وإن لم يكن مقصوداً لفائدة على الدنيا ولكنه ليس بقصده إلا الدنيا كحب التلميذ لآستاذه فهو أيضاً خارج عن الحب لله فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم نفسه فحبوبه العلم فإذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله بل لئال به الجاد والمال والقبول عند الخلق فحبوبه الجاد والقبول والعلم وسيلة إليه والاستاذ وسيلة إلى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلاً ثم يتسم هذا أيضاً إلى مذموم ومباح فإن كان يقصده التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحيازة أموال البتاع وظلم الرعا بولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموماً وإن كان يقصده التوصل إلى مباح فهو مباح وإنما اكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد التوصل إليه فأنما بعبء له غير قائمة بنفسها * (القسم الثالث) أن يحبه لذاته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعاً إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة فهذا أيضاً ظاهر لا غرض فيه وذلك كمن يحب آستاذه وشيخه لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذه من جملة المحبين في الله

وكذلك من يحب تليذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقى به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء إذا قال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء ولا يتم التعليم إلا بتعلم فهو إذا آلف في تحصيل هذا السكال فإن أحبه لأنه آلف له أذ جعل صدره مزرعة لحرته الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محبوب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضعيفان ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغربية تقرباً إلى الله فأحب طبعاً أحسن صنعة في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المحتقين فقد أحبه في الله بل يزيد على هذا وتقول إذا أحب من يتقدمه بنفسه في غسل ثيابه وكف يديه ويديه وطبخ طعامه وفرغته بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامهم في هذه الأعمال الفراغ للعبادة فهو محبوب في الله بل يزيد عليه وتقول إذا أحب من يغني عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله فهو محبوب في الله فقد كان جماعة من السائق تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعاً من المحبين في الله بل يزيد عليه وتقول من نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسوس الشيطان ويصون به دينه أو يولد منها ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو محبوب في الله ولذلك وردت الأخبار بوفور الأجر والثواب على الاتفاق على العيال حتى التقيت بهما الرجل في أمر أنه بل نقول كل من استنبح الله وحسب رضا وحب لقائه في الدار الآخرة فإذا أحب غيره كان محباً في الله لأنه لا يتصور أن يحب شيئاً إلا لنسبته لما هو محبوب عنده وهو رضى الله عز وجل بل أزيد على هذا وأقول إذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا واجتمعا في شخص واحد المصيان جميعاً حتى صلح لأن يتوسل به إلى الله وإلى الدنيا فإذا أحبه إصلاحاً للمؤمن فهو من المحبين في الله كمن يحب آستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فأحبه من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة ووسيلة إليهما فهو محبوب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل خطأ آلتة ألداء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسؤني صديقي ولا تجعل مصيبتى لى ولا تجعل الدنيا أكبر همى فدفع ثمانية أعداء من حظوظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلاً من همى بل قال لا تجعلها أكبر همى وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة وعلى الجملة فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة منافقاً لى حب الله تعالى غلب السلامة والصحة وانكفايت الكرامة في الدنيا كيف يكون منافقاً لى حب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين أحدهما أقرب من الأخرى فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه عدا ولا يحبها اليوم وإنما يحبها غداً لأن الغد سيصير حالاً راضية فالهالة الراضية لا بد أن تكون مطلوبة أيضاً إلا أن الخطوظ العاجلة منقسمة إلى ما يضاف حظوظ الآخرة ويمنع منها وهي التي احتز عنها الأعيام والأولياء وأمر وأبالا احتراز عنها وإلى ما لا يضاف وهي التي لم يتعوها منها كالنكاح الصحيح وكل الخلل وغير ذلك فإضافاً حظوظ الآخرة في العاقل أن يكرهه ولا يحبه أعنى أن يكرهه بعقله لا بطبعه كما يكره تناول من طعام لذيقه لأن الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطع يده أو حرت رقبته لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذه

لوا كنه فان ذلك محال ولكن على معنى أنه بجزء عقله عن الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذ له بواسييه وعلته أو وليده لانه يعلم منه ويحدهمه وأحدهما حظ عاجل والآخر أجل لكان في زمرة المتعابين في الله ولكن بشرط واحد وهو أن يكون بحيث لو منع العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه لتقص حبه بسببه فالتعذر الذي يتقص بسبب فقد هوانه تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستنكر أن يشتد حبك لانسان لجملة أغراض ترتبط لك به فان امتنع بعضها نقص حبك وان زاد زاد الحب فليس حبك للذهب كحبك للفضة اذا تساوى مقدارهما لان الذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما يوصل اليه الفضة فاذا زيد الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والأخروية فهو داخل في جملة الحب لله وحده هو ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن تلك الزيادة فثبات الزيادة من الحب في الله فذلك وان دق فهو عزيز قال الحريري تعامل الناس في القرن الاول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمرءة حتى ذهب المرءة ولم يبق الا الرغبة والرغبة (القسم الرابع) أن يحب الله وفي الله لا ينال منه علماً أو عملاً أو يتوسل به الى أمر ورأه ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأغضها وهذا القسم أيضاً ممكن فان من آثار غلبة الحب أن يعتدي من المحبوب الى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد فن أحب انساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الانسان وأحب محبوه وأحب من يخدمه وأحب من ينشئ عليه محبوه وأحب من يتسارع الى رضاه محبوه حتى قال بقية بن الوليد ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو ك قال وشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويحفظه تذكراً من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال بخون بني عامر

أمر على الديار ديار يرايلى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الله يار شغف قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

فاذا المشاهدة والتجربة تدل على ان الحب يعتدي من ذات المحبوب الى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ولكن ذلك من خاصية قرط المحبة فأصل المحبة لا يكتفي فيه ويحيط به ويتعلق بأسبابه محب افراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى اذا قوى وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى الى حد الاستتار فاعتدى الى كل موجود سواء كان كمال موجوده أو من آثار قدرته ومن أحب انساناً أحب صنعته وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا حمل اليه با كورة التمر مسح بها عينه واكرمه وقال انه قريب العهد بربنا وحب الله تعالى نارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيمه ونارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته ونارة لذاته لا لامر آخر وهو أدق ضروب المحبة وأعلىها وسبباً في تحقيقها في كتاب المحبة من ربيع النجيات ان شاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله فاذا قوى يعتدى الى كل متعلق به ضرب من التعلق حتى يعتدى الى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن قرط الحب يضعف الاخساس بالألم والفرح بفعل المحبوب وقصده اياه بالالام بفقراد الالام وذلك كالفرح بضربة من المحبوب أو فرصة فيها نوع معاناة فان قوة المحبة تثير فرحاً بفقراد الالام فيه وقد انتهت محبة الله بقرم الى أن قالوا لا تفرق بين البلاء والنعمة فان الكل من الله ولا تفرح الا بما فيه رضا حتى قال بعضهم لا أريد أن أنال مغفرة الله بمعصية الله وقال سمنون

وليس

وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاخترني

وسبب تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود أن حب الله اذا قوى أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأثمر حب كل من فيه صفة مفضية عند الله من خلق حسن أو تأذب بأداب الشرع ومامن مؤمن محب الآخرة ومحب الله الا اذا أخبر عن حال رجلين أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق الا وجد في نفسه ميلا الى العالم العابد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف ايمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وان كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظ فانه انما يحبه لان الله يحبه ولانه مرضى عند الله تعالى ولانه يحب الله تعالى ولانه مشغول بعبادة الله تعالى الا أنه اذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال لما تصور حب الموق من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الانبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه وحسب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين وبنين ذلك بفضله عند طعن أعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لا محبة لغيره من خواص عبادة الله ومن أحب ملكاً أو شخصاً حباً لا محبة لغيره وخبره وأحب من أحبه الا أنه يمتحن الحب بالمقابلة بحفظ النفس وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ الا فيما هو حظ المحبوب وعنه عبر قول من قال

أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال وما الجرح اذا أرضاكم ألم * وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الخطوط دون بعض كن تسمع نفسه بأن يشاطر محبوه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فثنا دبر الاموال موازين المحبة اذا تعرف درجة المحبوب الا بمحسوب يترك في مقابلته فن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوبة سواه فلا يملك لنفسه شيئاً مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فانه لم يترك لنفسه أهلاً ولا مالا فلم يتركه النبي في قرعة عياله وبذل جميع ماله قال ابن عمر رضي الله عنه بيدهما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال اذ نزل جبريل عليه السلام فأقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال فقال أنفق ماله على قسب الفخ قال فأقره من الله السلام وقال له يقول لك ربك أراغرت عني في قرعة هذا أم ساخط قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فقرتك هذا أم ساخط قال فبكي أبو بكر رضي الله عنه وقال أعلى ربي أم خط أنا عن ربي راض أم عن ربي راض * فحصل من هذا أن كل من أحب عالماً أو عبداً أو أحب شخصاً راغى في علم أو في عبادة أو في خير فاعلم أنه أحببه في الله والله له فيه من الاجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وهذا ينضح البغض في الله أيضاً ولكن تزيد بياناً

بيان البغض في الله

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فانك ان أحببت انساناً لانه طبع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله ومن أحب بسبب فبالضرورة يبغض لخصمه وهذا من متلازمان لا يتفصل أحدهما عن الآخر وهو طرد في الحب والبغض

في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داهٍ دفن في القلب واتماير شمع عند الغلبة ويترشح
بغاهور أفعال المحبين والبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والمواقفة فإظهار في الفعل سمي
مروالة ومعاودة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عادت في عدوا كما نقلناه وهذا
واضح في حق من لم يظهر لك الاطاعته اذ تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك الانفسه وجوره وأخلاقه
السيدة فتقدر على أن تبغضه وانما المشكل اذا اخلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع
بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض غيرهما من المواقفة والمخالفة والمروالة
والمعاودة فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الخطوط البشرية فانه مهما
اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجهه وتبغضه من وجهه فن له
زوجة حسنة فاجرة أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق فانه يحبه من وجهه ويبغضه من وجهه ويكون
معه على حاله بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكي بار والآخر بليد عاق والآخر بليد بار
أو ذكي عاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم فكذلك
ينبغي أن يكون حاله بالاضافة الى من غلب عليه القبحور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه
كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بأن تعطى كل صفة حظها من البغض والحب والاعراض
والاقبال والحببة والقطيعة وسائر الافعال الصادرة منه * فان قلت فكل مسلم فاسلما طاعة
منه فكيف أبغضه مع الاسلام فأقول تحبه لاسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حاله لوقفتها
بحال كافر أو فاجر أدر كنت تفرقه بينهما وتلك التفرقة حب للاسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية
على حق الله والطاعة له كالجناية على حقك والطاعة لك فن وافقك على غرض وخالفك في آخر فكن
معه على حاله متوسطة بين الانقباض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التوؤد اليه
والتوحش عنه ولا تبلغ في اكرامه مبالغتك في اكرام من يوافقك على جميع أغراضك ولا تبلغ
في اهانتك مبالغتك في اهانة من خالفك في جميع أغراضك ثم ذلك التوسط نارة يكون مسيله الى
طرف الاهانة عند غلبة الجناية ونارة الى طرف الجحالة والاكرام عند غلبة المواقفة فهكذا ينبغي
أن يكون في من يطيع الله تعالى ويصعبه ويتعرض لرضاه مرة ولخطئه أخرى فان قلت فيما اذا
يمكن اظهار البغض فأقول اتمامي القول فكيف الانسان عن مكائده ومخادته مرة وبالاستخفاف
والتقليط في القول أخرى واما في الفعل فبقطع السعي في اعاقته مرة وبالسعي في اساءته وفساد
ما ربه أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه
أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متقدم عليها ولا يصير عليها فالاولى فيه السهو والاعراض أما
ما أصر عليه من صغيرة أو كبيرة فان كان من تأكدت يذك وبينه مودة وصحبة واخوة فله حكم
آخر وسيأتي وفيه خلاف بين العلماء وأما ما لا يتأكد أخوة وصحبة فلا بد من اظهار البغض
أما في الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه واما في الاستخفاف وتقليط القول عليه وهذا
أشد من الاعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفها وكذلك في الفعل أيضا تبتان احدهما قطع
المعونة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات والاخرى السعي في افساد أغراضه عليه ككفيل
الاعداء المبغضين وهذا لا بد منه ولكن فيما يفند عليه طريق المعصية أما ما لا يؤثر فيه فلا مثاله
رجل عصي الله بشرب الخمر وقد خطب امرأه لتيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها بالمال والجمال
والجاه الا أن ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ولا في بعت وتحريض عليه فاذا قدرت على اعاقته لم
له غرضه ومقصوده وقد ردت على تشويشه ليقوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه اما الاعانة

فلو تركتها اظهارا للفتب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يكون لك نية في أن
تتلطف باعاقته واظهار الشفقة عليه ليعتقد مودتك ويقبل نصحتك فهذا حسن وان لم يظهر لك
ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق اسلامه فذلك ليس بمنوع بل هو الاحسن ان كانت
معصيته بالجناية على حقك أو حق من يتعلق بك وفيه نزل قوله تعالى ولا تأمل أولوا الفضل منكم
والسعة الى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم انكم لم تسمعوا من أناته في واقعة الافك خاف أبو بكر
أن يقطع عنه رفقته وقد كان يواسيه بالمال فترك الأيد مع عظم معصية مسطح وأية معصية تزيد على
التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واطاعة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها الا أن
الصديق رضي الله عنه كان كالجني عليه في نفسه بتلك الواقعة والغفوة عن ظلمه والاحسان الى من
أساء من أخلاق الصديقين وانما يحسن الاحسان الى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به
فلا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمراعاة
وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب الى الله من تقوية قلب الظالم فأما اذا كنت أنت المظلوم
فالا حسن في حقك الغفوة والصغح وطرق السلف قد اختلفت في اظهار البغض مع أهل المعاصي
وكلهم اتفقوا على اظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصي الله بمعصية متعديته منه الى غيره فأما
من عصي الله في نفسه فمنهم من نظر بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار
المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكر في أدنى كفة حتى هجر يحيى بن معين لقوله في لأسأل
أحد اشياء ولو حمل السلطان الى شيئا لا خذنه وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة
وقال انك لا بد تورد أو لا شيهتهم ويحمل الناس على التفكير فيها ثم ترد عليهم وهجر أبا ثور في تأويله قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية
باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب التطر الى اضطراب الخلق ومجزهم وأنهم مسفرون
لما قدر والله أورد هذا تاهلا في المعادة والبغض ولموجه ولكن قد تلتبس به المداهنة فأكثر
البواعث على الاغضاء عن المعاصي المداهنة ومراعاة القلوب والخوف من وحشها ونفارها وقد
يلبس الشيطان ذلك على الغبي الاحق بأنه ينظر بعين الرحمة ويحك ذلك لأن ينظر اليه بعين الرحمة
ان جنى على خاص حقه ويقول انه قد سخر له والقدر لا ينفع منه الحذر وكيف لا يفعل وقد كتب عليه
قتل هذا قد تصح له نية في الاغضاء عن الجناية على حق الله وان كان يقتناط عند الجناية على حقه
ويترحم عند الجناية على حق الله فهذا مدها من مغرور بمكيدة من مكيدة الشيطان فليتبس به فان قلت
فأقل الدرجات في اظهار البغض المجر والاعراض وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى
العبد بتركه فأقول لا يدخل ذلك في ظاهرها العلم تحت التكليف والايجاب فاننا نعلم أن الذين شربوا
الخمر وتعاطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحاب ما كانوا يهجرون
بالكلية بل كانوا منقسمين فهم الى من يلفظ القول عليه ويظهر البغض له والى من يعرض عنه
ولا يتعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف
فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته ومقتضى
الاحوال في هذه الامور اما مكروهة او مندوبة فتكون في رتبة القضاء ولا تنهى الى التحريم
والايجاب فان الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من
المحبوب الى غيره وانما المتجدي افرط الحب واستبلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر
التكليف في حق عوام الخلق اصلا

بيان مراتب الذين يغضون في الله وكيفية معاملتهم

فان قلت اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك انه مندوب اليه والعصاة والفاسق على مراتب مختلفة فكيف يتال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلوكا واحدا أم لا (فاعلم) ان المخالف لا مر الله سبحانه لا يتجملوا اما ان يكون مخالفا في عقده أو في عمله والمخالف في العقد اما مبتدع أو كافر والمبتدع اما ادع الى بدعته أو ساكت والساكت اما بجزء أو باختياره فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة * (الاول) الكفر بالكفران كان محاربا فهو يستحق القتل والارفاق وليس بعد هذين اهانة وأما الذي فانه لا يجوز ايدأه ولا بالأعراض عنه والتخفيف بالاضطرار الى أضييق الطرق وترك المفاصلة بالسلام فإذا قال السلام عليك قلت عليك والاولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكفته واما الانسباط معه والاسترسال اليه كما يسترس الى الاصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة بكاد ينهي ما يقوى منها الى حد التحريم قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو حملاهم أولئك هم المنافقون (الآية) (الثاني) المبتدع الذي يدعو الى بدعته فان كانت البدعة بحسب بكتربها فأنكره أشد من الذي لا يقر بجزئية ولا يسامح بعقد مة وان كان مما لا يكفر به فأنكره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر بالحالة ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر لان نشر الكفر غير متعدي فان المسكين اعتقدوا وكفروا فلا يلتفتون الى قوله الا لا يدعي انفسه الاسلام واعتقاد الحق * أما المبتدع الذي يدعو الى البدعة ويرغم أن ما يدعو اليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعدي فالاستحباب في اظهار بغضه ومعاداة والانقطاع عنه وتجهيزه والتشجيع عليه يدعته وتغير الناس عنه أشد وان سلم في خلوة فلا بأس برده جوابه وان علمت أن الأعراض عنه والكفوت عن جوابه يقع في نفسه بدعته وبؤثر في زجره فترك الجواب أولى لان جواب السلام وان كان واجبا فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسهل يكون الانسان في الممام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض وان كان في ملا فترك الجواب أولى لتغير الناس عنه وتجهيز البدعة في أعينهم وكذلك الأولى كف الاحسان اليه والاعانة له لا سيما فيما ينظر الخلق قال عليه السلام من انتهر صاحب بدعة ملا الله قلبه امانا وإيمانا ومن آهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الاكبر ومن ألان له واكرمه وألقبه بيشرف قد استخف بما أرل الله على محمد صلى الله عليه وسلم * (الثالث) المبتدع العامي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به فأنكره أهون فالأولى أن لا يماجج بالتعليق والاهانة بل يتأطف بد في النصيح فان قلب العوام سريرة القلب فان لم يقع النصيح وكان في الأعراض عنه تنجيد بدعته في عينه تأكد الاستحباب في الأعراض وان علم أن ذلك لا يؤثر فيه لجوده طبعه ورسوخ عقده في قلبه فالأعراض أولى لان البدعة اذا لم يبالغ في تعميمها شاعت بين الخلق وعم فسادها * وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده فلا يتجملوا اما ان يكون بحيث تأذي به غيره كالظلم والنصب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشي بالنميمة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذي غيره وذلك ينقسم الى ما يدعو غيره الى الفساد كصاحب الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء وبيع أسباب الشرب والفساد لاهل الفساد ولا يدعو غيره الى فعله كذا الذي يشرب ويرزق وهذا الذي لا يدعو غيره اما ان يكون عصبية بكيرة أو بصيرة وكل واحد فاما ان يكون مصر عليه أو غير مصر فهذه التسميات ينصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة وبعضها

أشد من بعض ولا تسلك بالكل مسلوكا واحدا * (القسم الاول) وهو أشد ما يضر به الناس كالظلم والنصب وشهادة الزور والغيبة والنميمة فهؤلاء الاولي الأعراض عنهم وترك مخالطتهم والانبساط عن معاملتهم لان المعصية شديدة فيما يرجع الى ابداء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون الى من يظلم في الدماء والى من يظلم في الاموال والى من يظلم في الأعراض وبعضها أشد من بعض فالاستحباب في اهانتهم والأعراض عنهم مؤكدة جدا ومهما كان يتوقع من الاهانة زجر الهيم أو لغبرهم كان الأمر فيه أكدر وأشد * (الثاني) صاحب الماخور الذي يبيع أسباب الفساد ويسهل طريقه على الخلق فهذا لا يؤذي الخلق في دنياهم ولكن يخلص بفعله دينهم وان كان على وفق رضاهم فهو قريب من الاول ولكنه أخف منه فان المعصية بين العبد وبين الله تعالى الى العفو أقرب ولكن من حيث انه متعدي على الجملة الى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضي الاهانة والأعراض والمقاطعة وترك جواب السلام اذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره * (الثالث) الذي يفسد في نفسه بشرب خمر أو ترك واجب أو مقارفة محظور يخصه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشره ان صودف يجب منعه بما يمنع به منه ولو بالضرب والاستغفاف فان النهي عن المنكر واجب واذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فان تحقق أن نصحه بمنعه من العود اليه وجب النصيح وان لم يتحقق ولكنه كان يرجوه فالأفضل النصيح والزجر بالتلطيف أو بالتعليق ان كان هو الانفع فاما الأعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم انه يصبر وان النصيح ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة والصحيح ان ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فعند هذا يقال الاعمال بالنيات اذ في الرق والنظر بعين الرحمة الى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والأعراض نوع من الزجر والمستغنى فيه القلب فايراه أميل الى هواه ومقتضى طبعه فالأولى ضده اذ قد يكون استغفاه وعفوه عن كبر وعجب والتذاذ باظهار العلو والاذلال بالصلاح وقد يكون رفقته من مداينة واستمالة قلب للوصول به الى غرض أو تخوف من تأثير وحشته ونفريته في جاه أو مال بظن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على اشارات الشيطان وبعيد عن اعمال أهل الآخرة فكل راغب في اعمال الدين مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الاحوال والقلب هو المفتي فيه وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو يحكم الغرور ظان أنه عامل لله ورسوله في الآخرة وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربيع المهلكات ويدل على تخفيف الأمر في النفس القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى ان شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك أو لفظا هذا معناه وكان هذا اشارة الى أن الرق أولى من العنف والتعليق

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبتته

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل انسان قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فاينظر أحدكم من يخال ولا يبدأ بتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته وتشرط تلك الخصال بحسب القوائد المطلوبة من الصحة اذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول الى المقصود فبالإضافة الى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية أما الدنيوية فكالانقاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من غرضنا * وأما الدينية فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة اذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاد تحصانه عن ابداء من يشوش

القلب ويصدق العبادة ومنها الاستفادة المال لا اكتفاء به عن تضييع الاوقات في طلب القوت ومنها الاستعانة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها التبرك بحجر الدماء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثروا من الاخوان فان لكل مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعته اخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويريدهم من فضله قال يشفعهم في اخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في اخوانه ولذلك حث جماعة من السلف على الصلابة والافتقار والمخالطة وكرهوا العزلة والانفراد فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطا لا تحصل الا بها ونحن نفضلها اما على الجملة فينبغي ان يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال ان يكون عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا اما العقل فهو رأس المال وهو الاصل فلا خير في صحبة الاحمق فالي الوحشة والطبيعة ترجع عاقبتهما وان طالت قال علي رضي الله عنه

فلا تحب أبا الجهل وأباك وأباه * فكم من جاهل أرى حلما حين آخاه

يقاس المرء بالمرء اذا ما المرء ماشاه * وللشيء من الشيء مقاييس وأشباه

والقلب على القلب دليل حين يلقاه

كيف والاحق قد يضرك وهو يريد نفعك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر

اني لامن من عدو عاقل * وأخاف خلا يعتربه جنون

فالعقل فن واحد وطريقه * أدري فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الاحق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الاحق خطيئة مكتوبة ونعني بالعقل الذي يفهم الامور على ما هي عليه اما بنفسه واما اذا فهمه واما حسن الخلق فلا بد منه ادرب عاقل يدرك الاشياء على ما هي عليه ولكن اذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أو طاع هواد وخالف ما هو المعلوم عنده لغيره عن نهر صفاته وتوهم أخلاقه فلا خير في صحبته واما الفاسق المصتر على الفسق فلا فائدة في صحبته لان من يخاف الله لا يصير على كبرية ومن لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يوثق بصداقته بل يتغير بتغير الاغراض وقال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا تصدقك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه وقال تعالى فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال واتبع سبيل من أناب الى وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق واما المبتدع ففي صحبته خطر سراب البدعة ونعدي شؤمها اليه فالتدع مستحق للعجز والمقاطعة فكيف تؤثر صحبته وقد قال عمر رضي الله عنه في الحث على طلب الدين في الصديق فيما رواه سعيد بن المسيب قال عليك يا اخوان الصدق تعش في اكلانهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك ما يغلبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك الا الامين من القوم ولا آمين الا من خشى الله فلا تحب الفاجر فتعلم من جوره ولا تطلع على سره واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى واما حسن الخلق فقد جمعه علقمة العطار دي في وصيته لانه حين حضرته الوفاة قال يا بني اذا عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة فاصحب من اذا خدمته صانك وان صحبته زانك وان قعدت بك مؤونة ما نك اصحب من اذا مددت يدك بخير مدها وان رأى منك حسنة عدها وان رأى سيئة سدها اصحب من اذا سأله أعطاك وان سكت ابتدأك وان زلت بك نازلة واسألك اصحب من اذا قلت صدق قولك وان حاولت امر امرك وان تنازعنا أترك فكنه جمع بهذا جميع حقوق الصحبة وشروط ان يكون قائما بجميعها قال ابن ابي عمير قال المأمون فان هذا القيل

له أتدري لم أوصاه بذلك قال لا قال لانه أراد ان لا يصحب أحدا وقال بعض الادياء لا يصحب من الناس الا من يكتم سره ويستريحيك فيكون معك في النوائب ويؤثر لك بالغايب وينشر حسنتك ويظوي سيئتك فان لم تجده فلا تصحب الا نفسك وقال علي رضي الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضمر نفسه ليتفكك

ومن اذارب زمان صدعك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء لا تصحب الا أحد رجلين رجل تتعلم منه شيئا في أمر دينك فينفكك أو رجل تعلمه شيئا في أمر دينة فيقبل منك والثالث فاهرب منه وقال بعضهم الناس أربعة فواحد حلوك كله فلا يشبع منه وآخر ممر كله فلا يؤكل منه وآخر فيه حموضة فخذ من هذا قبل ان يأخذ منك وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب فانك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب والاحق فانك لست منه على شيء يريد ان ينفعك فيضرك والجبل فانه يقطع بك أحوج ما تكون اليه والجبان فانه يسلك ويغتر عند الشدة والفاسق فانه يبيعك بأكلة أو أقل منها فقبل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا ينالها وقال الجنيد لأن يحبني فاسق حسن الخلق أحب الي من أن يحبني قارئ سيئ الخلق وقال ابن أبي الخوارى قال لي أستاذي أبو سليمان يا أحمد لا تصحب الا أحد رجلين رجلا ترتفع به في أمر دينك أو رجلا تريد معه وتنتفع به في أمر آخرتك والاشتغال بغير هذين حق كبير وقال سهل بن عبد الله اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس الجبارة النافلين والقراء المداهين والمنصرف الجاهلين واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محبب بجميع أغراض الصحبة والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة اليها فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد الدنيا مشروط للصحبة في الآخرة والاخوة كما قاله بشر الاخوة ثلاثة أخ لاخرتك وأخ لدينك وأخ لنفسك به وقلما يجتمع هذه المقاصد في واحد بل تنفر في جميع فتن الشرط فهم لا محالة وقد قال المأمون الاخوان ثلاثة أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى عنه والآخر مثله مثل الدواء يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولكن البعد قد يبتلى به وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فمنها ما له ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون الآخرة فان نفع الدنيا كالظل السريع الزوال ومنها ما له ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ومنها ما له ثمر وظل جميعا ومنها ما ليس له واحد منهما كما تم غيلان تمرق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات القفارة والعقرب كما قال تعالى يدعون ضرة أقرب من نفعه ليس المولى وليس العشير وقال الشاعر

الناس شتى اذا ما أنت ذقتهم * لا يستورون ولا يستوي الشجر

هذا له ثمر حلوا مذاقته * وذلك ليس له طعم ولا ثمر

فاذا من لم يجد رفيقا بؤاخييه ويستفيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة أولى به قال أبو ذر رضي الله عنه الوحدة خير من المجلس البؤ والجلس الصالح خير من الوحدة ويروي مرفوعا أو ما الدابة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى واتبع سبيل من أناب الى ولان مشاهدة الفسق والفاسق تمون أمر العصبية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها قال سعيد بن المسيب لا تنظر والى الخلة فعبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في مخالطتهم وانما السلامة في الانقطاع عنهم قال الله تعالى وانما خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما أي سلامة والألف بدل من الهاء ومعناه اناس لنا من انكم وأنتم

سلم من شرتا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الاخوة وشروطها وفوائدها فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بحقوقها وأما الحرص على الدنيا فحسبته سم قاتل لان الطباع مجبولة على التمسك والاعتناء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فجاءه الحرص على الدنيا فخرت الحرص وبجاءه الزاهد في الدنيا فلذلك تذكره محبة طلاب الدنيا ويحب صحة الراغبين في الآخرة قال علي عليه السلام أحيوا الطاعات بحبال الدنيا وسحب ابن خنبل رحمه الله ما وقعني في بلية الاصبية من لا احتشمة وقال لقمان يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان القلوب لصبي بالحكمة كنجي الارض الميتة بوابل القطر

الباب الثاني في حقوق الاخوة والصحة

اعلم ان عقد الاخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضي النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الاخوة فلا خيك عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالاخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بمجمعة ثمانية حقوق

الحق الاول

في المال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الاخوين مثل اليدين تفصل احدهما الاخرى وانما شبهما باليدين لا باليد والرجل لانهما يتعاونان على فرض واحد فكذلك الاخوان انما هم اخوة في حق الله اذ اتفقا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضي المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الاخوة على ثلاث مراتب ١ ادناها ان تنزله منزلة عبدك او خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك فاذا سئمت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك اعطيته ابتداء ولم توجه الى السؤال فان احوجته الى السؤال فهو غاية التقصير في حق الاخوة ٢ الثانية ان تنزله منزلة نفسك وتزوي بمشاركته اياك في مالك وتزوله منزلة حتى تسمع بمشاطرته في المال قال الحسن كان احدهم يشق ازاره بينه وبين اخيه والثالثة وهي العليا ان تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومنتهى درجات المتحابين ومن ثمار هذه الرتبة الاشارة بالنفس ايضا كما روي انه سعى بجماعة من الصوفية الى بعض الخلفاء فامر بضرب رقابهم وفيهم ابو الحسن الثوري فبادر الى السيف ليكون هو اول مقتول فقيل له في ذلك فقال احببت ان اؤثر اخواني بالحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجات جميعهم في حكاية طويلة فان لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع اخيك فاعلم ان عقد الاخوة لم ينعقد بعد في الباطن وانما الجارى بينكم كالحالطة رمية لا وقع لها في العقل والدين فقد قال مجنون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الافصال فليواخ اهل القبور ٣ وأما الدرجة الدنيا فليست ايضا مرضية عند ذوي الدين روي ان عتبة الغلام جاء الى منزل رجل كان قد اخاه فقال احتاج من مالك الى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله اما استحييت أن تدعى الاخوة في الله وتقول هذا من كان في الدرجة الدنيا من الاخوة ينبغي أن لا تعامله في الدنيا قال ابو حازم اذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنياك وانما رايته من كان في هذه الرتبة ٤ وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله وأمرهم شورى بينهم وعمارزقناهم ينفقون أي كانوا خلطاء في الاموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يحب من قال نعلي لانه أضافه الى نفسه وجاء فتح الموصلي الى منزل لانه كان غائبا فامر أهله فأخرجت صندوقه

فقته وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاهما فقال ان صدقت فأنت حرة لوجه الله سرورا بما فعل وجاء رجل الى أبي هريرة رضي الله عنه وقال اني أريد أن أواخيك في الله فقال أتدري ما حق الاخاء قال عرفني قال أن لا تكون أحق بدنياك ودرهمك مني قال لم أبلغ هذه منزلة بعد قال فاذهب عني وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما الرجل هل يدخل أحدكم يده في كتم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه قال لا قال فلستم يا اخوان ودخل قوم على الحسن رضي الله عنه فقالوا يا أبا سعيد أصليت قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصلوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق يلفني أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم قاله كالتجيب منه وجاء رجل الى ابراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت المقدس فقال اني أريد أن أرافقك فقال له ابراهيم على أن اكون أملك لشئك منك قال لا قال أعجبت صدقت قال فكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله اذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يحب الا من يوافق وصحبه رجل شران فأهدى رجل الى ابراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رفيقه وأخذ خزمة من شران وجعلها في القصعة ورذها الى صاحب الهدية فلما جاء رفيقه قال ابن الشران قال ذلك الثريد الذي أكلته ايش كان قال كنت تعطيه شرابا كين أو ثلاثة قال اسبح اسبح لك وأعطي مرة حمرا كان رفيقه بغير إذنه رجلا رآه واجلا فلما جاء رفيقه سكت ولم يكره ذلك قال ابن عمر رضي الله عنهما أهدى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أخى فلان أخرج مني اليه فبعث به اليه فبعثه ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى الاول بعد أن تداوله سبعة وروي أن مسروقا اذا ندينه ثقبلا وكان على أخيه خيثة دين قال فذهب مسروق فقتل دين خيثة وهو لا يعلم رذبه خيثة فقتل دين مسروق وهو لا يعلم ولما أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيه فآثره بما آثره به وكأنه قبله ثم آثره بذلك مساواة والبداية ايثار والايثار أفضل من المساواة وقال أبو سليمان الداراني لو ان الدنيا كلها في جعلها في فم أخ من اخواني لاستقلنا له وقال ايضا اني لا قم القصة أخا من اخواني فأجد لهم ما في حلقى ولما كان الاتفاق على الاخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال علي رضي الله عنه لعشرون درهما أعطيا أخى في الله أحب الى من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال ايضا الآن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه اخواني في الله أحب الى من أن أعطي رقبة واقصد الكلى في الايثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سوا كين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه فقال له يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يحب صاحباً ولو ساعه من النهار الا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه فأشار بهذا الى أن الايثار هو القيام بحق الله في الصحة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بئر فغسل عند ما فامسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل ثم جالس حذيفة ليغسل فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال يا بني أنت وأنتي يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام الا أن يستره بالثوب حتى اغتسل وقال صلى الله عليه وسلم ما اصطببت اثنان قط الا كان أحدهما الى الله أرفقه ما صاحبه وروي ان مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزل الحسن وكان غائبا فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك كف يدك حتى يجي صاحب البيت فلم يلتفت محمد الى قوله وأقبل على الاكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا فدخل الحسن وقال يا مولى بك هكذا كذا لا يجتشم بعضنا

بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى أو صدقكم وقال أو ما ملكتكم مفاتيحه إذا كان الأخ يدفع مفاتيحه بيته إلى أخيه ويقوض إليه التصرف كما يريد وكان يخرج عن الكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والاصدقاء

الحق الثاني

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بما قبل السؤال وتقدمها على الحاجات الخاصة وهذه أيضا لها درجات كما لو اساءة بالمال فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار واطهار الفرح وقبول التمتع إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثابته فاعلمه أن يكون قد نسي فان لم يقضها فكبر عليه واقرأ هذه الآية والموتى يعثم الله وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض اخوانه كبيرة فجاءه بهدية فقال ما هذا قال لما أسديتني إلى فقال خذها لك عافاك الله إذا سألت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضأ بالصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى قال جعفر بن محمد اني لا تسارع إلى قضاء حوائج أعدائي مخافة أن أردتهم فيستغنوا عني هذا في الاعداء فكيف في الاصدقاء وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم اليهم ويمونهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم الا عينه بل كانوا يرون منه مالم يروا من أبيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكان يقوم بهما من حيث لا يعرفه أخوه وهذا تظهر الشفقة والاخوة فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال مجنون بن مهران من لم تنفق بصداقته لم تضرك عداوته وقال صلى الله عليه وسلم الا وإن الله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الاواني إلى الله تعالى أصفاها وأصلها وأرقها أضفاها من الذنوب وأصلها في الدين وأرقها على الاخوان وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وأن تكون متفقد الاوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تنقل عن أحوال نفسك وأقربه عن السؤال واطهار الحاجة إلى الاستعانة بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري انك قمت بها ولا ترى لنفسك حجابا بسبب قيامك بها بل تتقدم منه بقبوله سعيتك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالاكرام في الزيادة والابتشار والتقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول اخواننا أحب الينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يد كروتا بالدينيا واخواننا يد كروتا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخا في الله بعث الله ملائكته من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الاثر ما زار رجل أخا في الله شوقا إلى لقاءه الا ناداه ملك من خلقه طيب وطابت لك الجنة وقال عطاء تفقدوا اخوانكم بعد ثلاث فان كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغبل فأعينوهم أو كانوا نسوانا فدعوهم وروى ابن عمر كان يلتفت عينا وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أحب رجلا فأنا أظلمه ولا أراد فقال إذا أحببت أحدا فاسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فان كان مرضا عذبه وان كان مشغولا أعنته وفي رواية وعن اسم جدته وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول أحرف وجهه ولا أحرف اسمه تلك معرفة التوكل وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك قال جليسي وقال ما اختلف رجلا إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة له إلى فقلت ما مكافأته من الدنيا وقال معبد بن العاص جليسي على ثلاث اذا دار جيت به وإذا عدت أقبلت عليه وإذا جلس أوسعت له وقد قال تعالى رجاء بينهم إشارة إلى الشفقة والاكرام

ومن تمام الشفقة أن لا يتفرد بطعام لذية أو بحضور في مسرة دونه بل يتفصص لفرقه ويستوخش بانفراد عن أخيه

الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرذ عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بكثرة من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يغفل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرارته التي يشاء اليه ولا يبينها إلى غيره ألبتة ولا إلى أخيه أصدقائه ولا يكشف شيئا منها ولو بعد القطيعة والرحمة فان ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن وأن يسكت عن القدر في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدر غيره فيه فان الذي سبك من بلغك وقال أنس كان صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحدا بشيء يكرهه والنأذي يحصل أولا من المبلغ ثم من القائل نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشئ عليه فان السرور به أولا يحصل من المبلغ للروح ثم من القائل واخفاء ذلك من الحد وبالجمل فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلا الا اذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو نهي عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فاذا ذلك لا يبالى بذكر اهنته فان ذلك احسان اليه في التحقيق وان كان ينظر أنها اساءة في الظاهر أماذا كرمساويه وعيوبه ومساوي أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويرجرك عنه أمران أحدهما أن تطالع أحوال نفسك فان وجدت فيها شيئا واحدا مذموما فتهون على نفسك ما تراه من أخيك وقد رآه عاجزا عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما انك تاجر بها أنت مبتلى به ولا تستقله بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المهذب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنظره من أخيك في حق نفسك فليس حقاك عليه بأكثر من حق الله عليك والامر الثاني انك تعلم انك لو طلبت متزاها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة وان تجد من تصاحبه أصلا فامن أحد من الناس الا وله محاسن ومساوي فاذا غلبت المحاسن المساوي فهو الغاية والمنتهى فالؤمن من الكريم أبدا يحضر في نفسه محاسن أخيه لينبعت من قلبه التوقير والود والاحترام وأما المناق في اللئيم فانه أبدا يلاحظ المساوي والعيوب قل ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير والمناقب يطلب العثرات وقال الفضيل الفتوة الغفوة عن زلات الاخوان ولذلك قال عليه السلام استعذوا بالله من جار السوء الذي ان رأى خيرا ستره وان رأى شرا أظهره ومما من شخص الا ويمكن تحيين حاله بحصال فيه ويمكن تقيحه أيضا روى ان رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام أنت بالأمس تنبئني عليه واليوم تنبئه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم انه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه وأعظميني اليوم فقلت أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام ان من البيان لسحرا وكأنه ذكره ذلك فشبهه بالبحر ولذلك قال في خبر آخر البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الآخر ان الله يكره لكم البيان كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحد من المسلمين بطبع الله ولا بصيه ولا أحد يصي الله ولا يطيعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى اخوتك أولى وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك اساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تخجل فعله على وجهه فاسد ما يمكن أن تخجله على وجهه حسن فاما ما انكشف

يتعين ومشاهدة فلا يمكنك أن لا تعلمه عليك أن تحمل ما شاهد على سبب ونسيان أن أمكن وهذا
الظن ينقسم إلى ما يسمى تفرسا وهو الذي يستند إلى علامة فإن ذلك يحرث الظن تحريكا ضروريا
لا يقدر على دفعه وإلى ما يسمى سوء اعتقاد ذلك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحتمل سوء
الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الآخر من غير علامة تخصه به وذلك جنابة عليه بالباطن
وذلك حرام في حق كل مؤمن إذ قال صلى الله عليه وسلم إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه
وماله وعرضه وأن يظن بظن سوء وقال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والظن فإن الظن أكذب
الحديث وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتسس وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا
ولا تجسسوا ولا تنظروا ولا تبادروا وكروا عباد الله أخوانا والتجسس في تطلع الأخبار والتسس
بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجامل والتغافل عنها شعبة أهل الدين وبكفك نهيها على كمال
الزينة في ستر القبيح وإظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يا من أظهر الجليل وستر
القبيح والمرضى عند الله من تخاف بأخلاقه فإنه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العبد
فكيف لا تتجاوز أنت عن هو مشك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ولا تخلو فقلت وقد قال
عيسى عليه السلام للحواريين كيف تصنعون إذا رأيتم أخاكم نائما وقد كشف الريح ثوبه عنه قالوا
نستره ونغطيته قال بل تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم سمع بالكلمة
في أخيه فيزبد عليها ويشبهها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يجب لأخيه ما يجب لنفسه
وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يجب أن يعامل به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة
والسكوت على المساوي والعيوب ولوطهر له منه نقبض ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فأبعده
إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يعز على لاجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال
ويل للطففين الذين إذا كالموا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أووزنوهم يخشرون وكل من يلتمس
من الأنصاف أكثر مما تسمى به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التقصير في ستر
العورة والسعي في كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فإن الحقد الحسد يملأ باطنه
بالخبث ولكن بحسبه في باطنه ويخفيه ولا يبديه مهما لم يجد له مجالا وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة
وارتفع الحياء وترشح الباطن بجيشه الدفين ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد لا انقطاع أولى
قال بعض الحكماء ظاهر العتاب خير من مكتون الحقد ولا يزبد لطف الحقد الا وحشة منه ومن
في قلبه سقيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وأمره مخاطر وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله وقد روى عبد
الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولي جاري يهودي يخبرني عن التوراة فقدم على
اليهودي من سفر فقلت إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا إلى الإسلام فأسلموا ودارت علينا كتابا
مصدق للتوراة فقال اليهودي صدقت ولكنكم لا تنطيعون أن تقوموا بما جاءكم به أنا نجد نعمته
ونعت أمتي في التوراة أنه لا يحمل الأمر أن يخرج من عبادة في قلبه سقيمة على أخيه المسلم ومن
ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذي استودعه وله أن يتكلمه وإن كان كاذبا فليس الصدق واجبا في
كل مقام فانه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب فله أن يفعل
ذلك في حق أخيه فإن أخاه نازل منزلته وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن هذه حقيقة
الأخوة وكذلك لا يكون العمل بين يديه مراتبا وخارجا عن أعمال السرا إلى أعمال العلانية فإن
معرفة أخيه بعمله كعرفته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى
في الدنيا والآخرة وفي خبر آخر فكنا أحيا مؤدودة وقال عليه السلام إذا حدث الرجل بحديث

ثم التفت فهو أمانة وقال المجالس بالامانة الثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس
يسفك فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله وقال صلى الله عليه وسلم إنما يتجالس
المجالسان بالامانة ولا يحمل لأحد همتا أن يفشي على صاحبه ما يكره قيل لبعض الأدباء كيف
حفظت السر قال أنا قهر وقد قيل صدور الأحرار قبور الأسرار وقيل إن قلب الأحمق في فيه ولسان
العاقل في قلبه أي لا يستطيع الأحمق إخفاء ما في نفسه فيبديه من حيث لا يدري به فن هذا يجب
مقاطعة الحق والتوقي عن صحبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لآخر كيف تحفظ السر قال أجد
الخبر وأحلف للسرور وقال آخر استره واسترني استره وعبر عنه ابن المعتز فقال

ومستودعي سرا تبوأ كتمه * فأودعته صدري فصار له قبرا
وقال آخر وأراد الزيادة عليه

وما السر في صدري كثر بغيره * لاني أرى القبور ينظر النشر
ولكنني أنساه حتى كئيتي * بما كان منه لم أحط ساعة خبرا
ولو جاز كتم السر بيني وبينه * من السر والأحشاء لم تعلم السرا

وأفشي بعضهم سره إلى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول إذا
أردت أن تواخي رجلا فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فإن قال خيرا وكتم سر
فأحبه وقيل لا يزد من تحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم يتر عليك كما يستره
الله وقال ذو النون لا خير في صفة من لا يحب أن يرانك إلا مصوما ومن أفشى السر عند الغضب
فهو اللئيم لأن إخفاءه عند الرضا تقصيه الطباع السلية كلها وقد قال بعض الحكماء لا تحب
من يتغير عليك عند أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة
ثابتا على اختلاف هذه الأحوال ولذلك قيل

وترى الكريم إذا نصرم وصله * يخفي القبيح ويظهر الاحسانا

وترى اللئيم إذا نقض وصله * يخفي الجليل ويظهر الهوانا

وقال العباس لابنه عبد الله أني أرى هذا الرجل يعني عمر رضي الله عنه يذمك على الأشياخ فأحفظ
عني خمس لا تفشي له سرا ولا تقبل عنده أحد ولا تخبرن عليك كذبا ولا تعصين له أمرا ولا يطمعن
منك على خيانه فقال الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن المماراة
والمدافعة في كل ما يشكركم به أخوك قال ابن عباس لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حليما فيقلبك وقد قال
صلى الله عليه وسلم من ترك المراء هو مبطل بنى له بيت في روض الجنة ومن ترك المراء وهو بحق بنى له
بيت في أعلى الجنة هذا ما أن تركه مبطلا واجب وقد جعل ثواب الغل أعظم لأن السكوت عن
الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وإنما الاجر على قدر النصب وأشد الأسباب لئلا تارة
نار الحقد بين الإخوان المماراة والمنافسة فانهما عين التدابر والتقاطع فإن التقاطع يقع أولا بالآراء
ثم بالأقوال ثم بالإبدان وقال عليه السلام لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا
عباد الله أخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يجرمه ولا يجتله بحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه
المسلم وأشد الاحتقار المماراة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسبته إلى الجهل والحق وأولى الغفلة
والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقاق وإيقار للصدر وإيجاش وفي حديث أبي أمامة
الباهي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقماري فغضب وقال ذروا المراء لقلة
خير وذروا المراء فان نفعه قليل وأنه يهيج العداوة بين الإخوان وقال بعض السلف من لاي الإخوان

وماراهم قلت مروته وذمت كرامته وقال عبد الله بن الحسن اياك ومما رآه الرجال فانك لن تقدم
مكر حليم أو مفاجأة لئيم وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب الاخوان وأعجز منه من
ضيق من ظفر به منهم وكثرة المارة توجب التضييع والقطيعة وتورث العداوة وقد قال الحسن
لا تشتر عداوة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا باعث على المارة الا اظهار التمييز ببال عقل
والفضل واحتقار الردود عليه باظهار جهله وهذا يشمل على التكبر والاحتقار والايذاء والشم
بالحق والجهل ولا معنى للعادة الا هذا فكيف تضامه الاخوة والمصافة فقد روي ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمارأ خالك ولا تمازجه ولا تعده موعدا فتلقه وقد قال
عليه السلام انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق والمارة
مضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف في الحذر عن المارة والحض على المساعدة حتى خذل مروا
السؤال أصلا وقالوا اذا قلت لا أخيك فم قال الى أين فلا تجبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يزال وقال
أبو سليمان الداراني كان لي أخ بأعراق فكنت أجبه في التواضع فأقول أعطني من مالك شيئا
فكان باقي الى كيبه فأخذ منه ما أريد فبغته ذات يوم فقلت أحتاج الى شيء فقال كم تريد فخرجت
حلاوة أخاه من قلبي وقال آخر اذا طلبت من أخيك ما لا تقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاخاء
واعلم ان قوام الاخوة بالمواقفة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان الجري موافقة الاخوان
خير من الشفقة عليهم وهو كذا قال

الحق الرابع

على اللسان بالنطق فان الاخوة كمن تقتضي السكوت عن التكرار تقتضي أيضا النطق بالحجاب بل
هو أخص بالاخوة لان من قنع بالسكوت محب أهل القبور وانما زاد الاخوان ليستغاد منهم
لا يتخلص عن أذاهم والسكوت معناه كف الأذى فعليه أن يتودد إليه بلسانه ويتفقه في أحواله
التي يجب أن يتفقه فيها كالسؤال عن عارض ان عرض واظهار شغل القاب بسببه واستبطاء
العافية عنه وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراحتها وجملة أحواله
التي يسرها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتها في السرور بها فعني الاخوة المساهمة في السرور
والضراء وقد قال عليه السلام اذا أحب أحدكم أخاه فليخبره وانما أمر بالاجابة لان ذلك يوجب
زيادة حب فان عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة فاذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة
فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في
الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال تهادوا وتحابوا ومن ذلك أن تدعو بأحب أسمائه اليه في غيبته
وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث يصفين لك وذا أخيك أن تسلم عليه اذا لقيتة أولا وتوسع له في
الحاجس وتدعوه بأحب أسمائه اليه ومن ذلك أن تنفي عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر
هو انشاء عنده فان ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك التناهي على أولاده وأهله وصنعتة
وفعله حتى على عقله وخلقه وحيثته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب
وافراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه وآكد من ذلك أن تبلغه شأ من أنتى عليه مع اظهار
الفرح فان اخفاء ذلك محض الحسد ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وان لم يتم
ذلك قال علي رضي الله عنه من لم يمد أخاه على حسن النية لم يمد على حسن الصنعة وأعظم من ذلك
تأثير في جلب المحبة الذب عنه في غيبته مهما صد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض
لحق الاخوة التثمين في الحماية والنصرة وتبكي المتعنت وتقليظ القول عليه والسكوت عن ذلك
مؤثر للصدر ومنفر للقلب وتصير في حق الاخوة وانما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخوين

بالدين فسل احدهما الأخرى لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه وقد قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يسلمه وهذا من الاسلام والخذلان فان اهماله لتمرير
عرضه كاهماله لتمرير لمة فأخس بأخراك والكلاب تقتربك وتمزق لحومك وهو ساكت
لا تحركه الشفقة والمحبة للدفع عنك وتمزق الاعراض أشد على النفوس من تمزق اللعوم ولذلك
شبه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والمالك الذي يمثل في
النام ما تظلمه الروح من الأوح المحفوظ بالامثلة المحسوسة يمثل الغيبة بأكل لحوم الميتة حتى أن
من يرى أنه يأكل لحم ميتة فانه يغتاب الناس لان ذلك المالك في غيبته يراعي المشاركة والمناسبة بين
الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال يجري الروح لا في ظاهر الصورة فاذن حماية الاخوة
يدفع ذم الأعداء وتعت المتعنتين واجب في عقد الاخوة وقد قول بحاهد لا تذكرا خالك في غيبته
الا كتحب أن يذكرك في غيبتك فاذن لك فيه معياران أحدهما أن تقدر ان الذي قيل فيه لو قيل
فيك وكان أخوك حاضرا ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك فينبغي أن تعامل المتعرض
لعرضه به والثاني أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن انك لا تعرف حضوره فما
كان يحررك في قلبك من النصرة له يسمع منه وصرأي فينبغي أن يكون في منيبه كذلك فقد قال
بعضهم ما ذكر أخ لي بغيب الا تصورته جالسا نقلت فيه ما يجب أن يسمعه لو حضر وقال آخر ما ذكر
أخ لي الا تصورته نفسي في صورته فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في وهذا من صدق الاسلام
وهو أن لا يرى لأخيه الاماراه لنفسه وقد نظر أبو الدرداء الى ثورين يجريان في فدان فوقف أحدهما
يحك جسمه فوقف الآخر فسبكى وقال هكذا الاخوان في الله يملآن لله فاذا وقف أحدهما واقفه
الأخر بالمواقفة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا في أخاه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب
والشهادة واللسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلوة والاختلاف والتفاوت في شيء
من ذلك مما ذقه في المودة وهو دخل في الدين وولج في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه على
هذا فلا تقطاع والعزلة أولى بدم المواعدة والمصاحبة فان حق الصبة ثقيل لا يطيقه الا محقق
فلا جرم أجده جزيل لا يناله الا موفق ولذلك قال عليه السلام أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن
مسلم وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فانظر كيف جعل الايمان جزءا للصحة والاسلام
جزءا الجوار فالفرق بين فضل الايمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق
الجوار والقيام بحق الصبة فان الصبة تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام
والجوار لا يقتضي الا حقوقا قربية في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس
حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى المال فان كنت غنيا بالعلم فعليك مواساته من فضلك
وارشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فان علمته وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة
وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده وتركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه وتنبه
على عيوبه وتبجح القبيح في عينه وتحسن الحسن ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد
فا كان على الملافة وتربيح وقصبة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة اذ قال صلى الله عليه وسلم
المؤمن مرآة المؤمن أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه
ولو انفراد لم يستفد كاستفيد المرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضي الله
عنه من وعظ أخاه سر افقد نصحه وزانه ومن وعظ علانية فقد فضحه وشانه وقيل لسعد بن أبي
بخير بك بعيبك فقال ان تعني فيما بيني وبينه فنعم وان قرعني بين الملاء فلا وقد صدق فان النصيح

على الملافة والنجاسة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كفه في ظل ستره فيوقفه على ذنوبه سرا
وقد دفع كتاب عمله محتوما الى الملافة الذين يحفون به الى الجنة فاذا قاربوا باب الجنة أعطوه
الكتاب مخفوما ليقروا وما أهل المقت فينادون على رؤس الاشهاد وتنتطق جوارحهم بنفاسهم
فيزدادون بذلك خيرا واقتضاها وتعود بالله من الخزي يوم العرض الاكبر فالفرق بين التوبخ
والنصيحة بالاسرار والاعلان كان الفرق بين المدارق والمداينة بالعرض الباعث على الاعضاء فان
أغضيت لسلامة دينك ولم تزد من اصلاح أخيك بالاعضاء فانت مدارى وان أغضيت لخط
نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فانت مداهن وقال ذوالنون لا تصحب مع الله الا
بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فان قلت
فاذا كان في النصيحة ذكر العيوب ففيه إيجاش القلب فكيف يكون ذلك من حق الاخوة فاعلم ان
الايحاش انما يحصل بك كرمب لعله أخوك من نفسه فاما تنبيهه على ما لا يعلم فهو عين الشفقة وهو
استمالة القلوب أعني قلوب العقلاء واما الحق فلا يلتفت اليه من ينهك على فعل مذموم
تعاظبه أو صفة مذمومة اتصفت بها تركي نفسك عنها كان كمن ينهك على حبة أو عرق تحت
ذلك وقد همت باهلا لك فان كنت تكره ذلك فاشدحك والصفات الذميمة عقارب وحيات
وهي في الآخرة مهلكات فانها تلدغ القلوب والارواح وألها أشد ما يلدغ النواحر والاجساد وهي
مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من اخوانه ويقول رحم الله
امرأ أهدي الى أخيه عيوبه ولذلك قال عمر لسان وقد قدم عليه ما الذي بالخك مني مما تكره
فاستعني فأخ عليه فقال بلغني انك حلتين تلبس احدهما بالثمار والاخرى بالليل وبلغني انك
تجمع بين ادمين على مائدة واحدة فقال عمر رضي الله عنه أما هذا ان فقد كفيهما فهل بلغك غيرهما
فقال لا وكتب حذيفة المرعشي الى يوسف بن أسباط بلغني انك بعثت دينك بحيتين ووقت على
صاحب ابن فقلت بكم هذا فقال بدمس فقلت له لا تبني فقال هو لك وكان يعرفك اكشف
عن رأسك فناع الغافلين وانتبه عن رقدة الموتى واعلم ان من قرأ القرآن ولم يستغن وآثر الدنيا
لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين وقد وصف الله تعالى الكاذبين ينفخهم لنا صحين اذ قال
ولكن لا تحبون الناصحين وهذا في عيب هو غافل عنه فاما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فانما هو موهور
عليه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره ان كان يخفيه وان كان يظهره فلا بد من التلطف
في النصيحة بالتعريض مرة وبالتمرير الى اخرى الى حد لا يؤذي الى الايجاش فان علمت أن النصيحة
غير مؤثرة وانه مضطر من طبعه الى الاصرار عليه فالتصريح عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق
بمصالح أخيك في دينه او دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقه فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح
والتماعي عنه والعرض لذلك ليس من النصيحة في شيء نعم ان كان بحيث يؤذي استمراره عليه
الى القطعية فالكتاب في السر خير من القطعية والتعريض به خير من التصريح والمكاتبة خير
من المشافهة والاحتمال خير من الكل اذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك اصلاح نفسك
بمراعاة نيك اياه وقيامك بحقه واحتمالك تقصيره والاستعانة به والاسترفاق منه قال أبو بكر
الكافي صحبتي رجل وكان على قلبي ثقب لا فوحت له يوما شيئا على أن يزول ما في قلبي فلم يزل فأخذت
بيده يوما الى البيت وقلت له ضع رجلك على خدي فأني فقلت لا بد ففعل فزال ذلك من قلبي وقال
أبو علي الرباطي صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال علي أن تكون أنت الامير وأنا
فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فاخذت محلا ووضع فيها الزاد وحملها على ظهره فاذا

قلت له أعطني قال أنت قلت أنت الامير فعليك الطاعة فاخذنا المطر ليلة فوقف على رأسي الى
الصباح وعليه كساء وأنا جالس منعني المطر فكننت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الامير
الحق الخامس
الغفوة عن الزلات والمفوات وهفوة الصديق لا تخلو اما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في
حقل بتقصيره في الاخوة اما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية أو الاصرار عليها فعليك التلطف
في نصحه بما يقوم أو دعه ويجمع شمله وييسر الى الصلاح والورع حاله فان لم تقدر وبقي مصرا فقد
اختلفت طرق الصحابة والتابعين في ادامة حق مودته أو مقاطعته فذهب أبو ذر رضي الله عنه الى
الانقطاع وقال اذا انقلب أخوك عما كان عليه فابغضه من حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى
الحب في الله والبغض في الله واما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فذهبوا الى خلافه فقال أبو الدرداء
اذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان أخاك دعوى مرة ويستقيم أخرى وقال
ابراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب يذنبه فانه يرتكبه اليوم ويتركه غدا وقال أيضا
لا تحذروا الناس بزل العالم فان العالم يزل الزلثة ثم يتركها وفي الخبر انقوا زلة العالم ولا تقطعوه واخطروا
فبنته وفي حديث عمرو بن مسعود عن أخ كان أخاه فخرج الى الشام فسال عنه بعض من قدم عليه
وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال له قال انه قارف الكفار حتى وقع في النار قال اذا
أردت الخروج فآذني فكتب عند خروجه اليه بسم الله الرحمن الرحيم حسم تزليل الكتاب من الله
العزير العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية ثم عاتبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب
بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتاب ورجع وحكى ان أخوين ابتلى أحدهما بهوى فأنظره عليه
أخاه وقال اني قد اعتلت فان شئت أن لا تقعد على صحبتي لله فافعل فقال ما كنت لا حل عقد
أخوتك لاجل خطيئتك أبدا ثم عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله
أخاه من هواه فطوى أربعين يوما في كلها يسأله عن هواه فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال
هو نعل من الغم والجوع حتى زال الهوى من قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكل
وشرب بعد أن كاد يلف هزالا وضرا وكذلك حكى عن أخوين من السلف انقلب أحدهما عن
الاستقامة فقبل لأخيه ألا تقطعه وتهجره فقال أحوج ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته
أن أخذ يديه وأنطف له في العانية وأدعوه بالعود الى ما كان عليه وروى في الاسرائيليات
ان أخوين عابدين كانا في جبل زل أحدهما ليشترى من المصر طمبا درهم فرأى بغيا عند اللحام
فرمها وعشقا واجتذبا الى خلوة وواقعها ثم أقام عندها ثلاثا واستحب أن يرجع الى أخيه حيا
من جنابته قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه فزله الى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل
اليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويترمه وانكر أن يعرفه قط لفطر استحيائه منه
فقال قم يا أخى فقد علمت شأنك وقصصتك وما كنت قط أحب الى ولا أعز من سباعتك هذه فلما
رأى ان ذلك لم يسقطه من عينه قام فأنصرف معه فهذه طريقة قوم وهي اللطف وأفقهم من طريقة
أبي ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن وأسلم فان قلت ولم قلت هذا اللطف وأفقهم ومقارف هذه
المعصية لا تجوز مؤاخاة ابتداء فحبب مقاطعته انهاء لان الحكم اذا ثبت بعلة فالقياس أن يزول
زوالها وعللة عقد الاخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية فأقول أما كونه
اللفظ فلما فيه من الرفق والاستمالة والتعطف المفضي الى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند
دوام الصبغة ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصبغة أصر واستمر وأما كونه أفعه فن حيث ان

الاخوة عقد منزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به
 أن لا يهمل أيام حاجته وفقره وفقر الدين أشد من فقر المال وقد أصابته حاجة وألت به آفة اقتر
 بسببها في دينه فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك
 الواقعة التي ألت به فالأخوة عدة للثبات وحوادث الزمان وهذا من أشد الثواب والفاجرا إذا
 صحب تقيا وهو ينظر إلى خوفه ومدامته فيسرع على قرب ويستعني من الاصرار بل الكسلان
 يصحب الحريص في العمل فيحرص على حياته منه قال جعفر بن سليمان مهما فترت في العمل نظرت إلى محمد
 ابن واسع واقباله على الطاعة فيرجع إلى نشاط في العبادات وفارقتي الكسل وعملت عليه اسبوعا وهذا
 التحقيق وهو أن الصداقة طمة كلمة النسب والقرب لا يجوز أن يهجر بالعصية ولذلك قال الله
 تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشرينه فان عصوك فقل اني برى عما تعملون ولم يقل اني برى
 منكم مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب وإلى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له ألا تبغض أخاك وقد
 فعل كذا فقال إنما أبغض عمله والافهوا أخى وأخوة الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل لحكيم
 أيما أحب اليك أخوك أو صديقك فقال إنما أحب أخى إذا كان صديقا لي وكان الحسن يقول كم من
 أخ لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج إلى مودة والمودة تحتاج إلى قرابة وقال جعفر الصادق
 رضى الله عنه مودة يوم صلبة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعها الله فاذا الوفاء
 بعقد الاخوة إذا سبق انعقادها واجب وهذا جوابنا عن ابتداء المواخاة مع الفاسق فإنه لم يقدم له
 حق فان تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقاطع بل يحامل والدليل عليه أن ترك المواخاة
 والصحبة ابتداء ليس مذموم ما ولا مكروه ما بل قال قائلون الانفراد أولى فاقاطع الاخوة عن دواها
 فنهى عنه ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركه ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والطلاق
 أبغض إلى الله تعالى من ترك النكاح قال صلى الله عليه وسلم شرار عباد الله المشاءون بالنسبة
 المفترقون بين الاحبة وقال بعض السلف في منزلات الاخوان وذو الشيطان أن يلقي على أخيك
 مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه فاذا اتقيتم من محبة مدوكم وهذا ان التفريق بين الاحباب من
 محاب الشيطان كما أن مفارقة العصيان من محابه فاذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن
 يضاف اليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أتى فاحشة اذ قال له وزره
 وقال لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة
 الفاسق بمحذورة ومفارقة الاحباب والاخوان أيضا محذورة وليس من سلم عن معارضة غيره
 كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فربما ان المهاجرة والتباعد هو الاول وفي الدوام عارضا فكان
 الوفاء بحق الاخوة أولى هذا كله في زلته في دينه اما زلته في حقه بما يوجب الاحتشاه فلا خلاف في أن
 الاولى العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تنزيهه على وجه حسن ويتصور غميد عذريته قريبا أو بعيد
 فهو واجب بحق الاخوة فقد قيل ينبغي أن تستبطل زلة أخيك سبعين عذرا فان لم يقبله قلبك فرد
 اللوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقسالك بعذر اليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله فأنت المعيب
 لا أخوك فان ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تغضب ان قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد
 قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا
 تكن حمارا ولا شيطانا واسترض قلبك بنفسك ثيابة عن أخيك واحترز أن تكون شيطانا ان لم
 تقبل قال الاحنف حق الصديق أن تختل منه ثلاثا ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم المفقوة وقال آخر
 ما شئت أحتاط لانه ان شمتني كريم فانا أحمق من غفره له أولئك فلا تجعل عرضي له عرضا ثم تميل

وقال وأغفر عوراء السكرم اذخاره * وأعرض عن شتم الشتم تكريما

وقد قيل

خدمت خليلك ماصفا * ودع الذي فيه السكر

قال عمر أقصر من معا * نية الخليل على الغير

ومهما اعتذر اليك أخوك كاذبا كان أو صادقا قبل عذره قال عليه السلام من اعتذر إليه أخوه
 فلم يقبل عذره فعليه مثل أم صاحب الكس وقال عليه السلام المؤمن من سري الغضب سريع
 الرضاء فلم يصغه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى والكاطمين الغيظ ولم يقل والفاقدن الغيظ
 وهذا لان العادة لا تنتهي إلى أن يخرج الانسان فلا يتألم بل تنهى إلى أن يصبر عليه ويحمل وكذا
 أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب ولا يمكن قلمه ولكن
 يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقتضي الشتم والانتقام والمكافأة وترك العمل
 بمقتضاه ممكن وقد قال الشاعر

ولست بمستيقن أخالاته * على شعث أي الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لا حسد بين أبي الخواري اذ اوأخيت أحدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على
 ما تكرهه فانك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الاول قال بخر بنه فوجدته كذلك
 وقال بعضهم الصبر على مضر الاخ خير من معاتبته والمعاتبه خير من القطيعة والقطيعة خير من
 الوقعة وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين
 عاديتم منهم مودة وقال عليه السلام أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما
 وأبغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما وقال عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا
 ولا يبغضك تلقا وهو أن تحب تناف صاحبك مع هلاكك

الحق السادس

الدعاء للاخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولا فله وكل متعلق به فتدعوه له كدعوتك لنفسك
 ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعاءك له دعاءك لنفسك على التحقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم اذ دعا
 الرجل لآخيه في ظهر الغيب قال الملك ولك مثل ذلك وفي لفظ آخر يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبدي
 وفي الحديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث دعوة الرجل لآخيه
 في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول اني لا دعوت لسبعين من اخواني في سجودي أسمهم بأسمائهم
 وكان محمد بن يوسف الامغيثاني يقول وأين مثل الأخ الصالح أهلك يقدس ميرانك ويتعبدون
 بما خلقت وهو منفرد بجركك مهمم بما قد مت وما صرت اليه يدعوك في ظلمة الليل وأنت تحت
 أظامق التري وكان الأخ الصالح يقتدى بالملائكة ادعاء في الخبر اذ مات العبد قال الناس ما خلف
 وقالت الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت
 أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنه قال مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ
 أو قريب وانه ليدخل على قبور الاموات من دعاء الاحياء من الانوار مثل الجبال وقال بعض
 السلف الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا للأحياء فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل
 من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند قريبك فلان قال فيخرج بذلك كما يفرح

الحق السابع

الحق بالهدية

الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فإن الحب انما يراد للأخوة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ورجلان تحابيا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم أكرم عبودا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال إنما كانت تأتينا أيام تحديجة وإن كرم العهد من الذين في الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ومرعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه فإن فرجه يتقدم من يتعلق به أكثر ذل لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا تعديهما من المحبوب إلى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره ينبغي أن يميز في القلب عن سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان فإنه لا يجحد متعاونين على تركه كجحد متواخين في الله ومتحابين فيه فإنه يجحد نفسه لافساد ما بينهما قال الله تعالى وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم وقال نوح بن عبد الله بن يوسف من بعد أن تزغ الشيطان بيني وبين أخوتي ويقال ما توأخى اتان في الله فتفرق بينهما إلا بذنب يرتكبه أحدهما وكان بشر يقول إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه وذلك لأن الأخوان مسلاة لهموم وعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك ألد الأشياء بحالة الأخوان والانقلاب إلى كفاية المودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا وكيف يجسد وكل ما هو لا خيه فإليه ترجع فأنته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويزنون على أنفسهم ووجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الأخوان بما يجتهد من الأحوال لئلا يؤم قال الشاعر

إن الكرام إذا ما أسروا ذكروا • من كان بالفهم في المنزل الخشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تحب من الناس إلا من إذا افتقرت إليه قرب منك وإن استغنيت عنه لم يطعم فيك وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء إذا ولي أخوك ولاية ثبت على نصف مودته لك فهو كثير • وحكي الربيع أن الشافعي رحمه الله أخى رجلا يفتاد ثمنان أخاه ولي السبيين فتقر له عما كان عليه فكتب إليه الشافعي بهذه الأبيات

أذهب فودك من فؤادي طاق • أبدا وليس طلاق ذات البين
فإن أروعيت فإنها أنطايقة • ويدوم وذلك لي على اثنين
وإن امتنعت شفتها بمثلها • فتكون تطليقتين في حبسين
وإذا التلات أنتك مني بشة • لم تغن عنك ولاية السبين

وأعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة فقد كان الشافعي رضي الله عنه أخى محمد بن عبد الحكم وكان يقر به ويقبل عليه ويقول ما يغنيني بمصر غيره فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال

مرض الحبيب فعده • فرضت من حذري عليه

وأنى الحبيب يعوذني • فبرئت من نظري إليه

وظن الناس لصدق مودتهما أنه يفرض أمر حلقته إليه بعد وفاته فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه إلى من يجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه

ليوى إليه فقال الشافعي سبحان الله أشبك في هذا الويعقوب البويطي فأنكسر لها محمد ومال أصحابه إلى البويطي مع أن محمدا كان قد حمل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب إلى الزهد والورع فنصح الشافعي لله والسليين وترك المداينة ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى فلما توفى انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهب أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله وأثر البويطي الزهد والخمول ولم يجهه الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل بالعبادة وصنف كتاب الآم الذي ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به وإنما صنفه البويطي • ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه فإدراك الربيع فيه وتصرف وأظهره والمقصود أن الوفاء بالحبية من تمامها النصيح لله قال الاخنف الاخاء جوهر رقيقة أن لم تحرسها كانت معرضة للآفات فأحرسها بالكظم حتى تعتذر إلى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التصبر ومن آثر الصدق والاخلاص وتتمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة نفور الطبع عن أسبابها كما قيل

وجدت مصيبت الزمان جميعها • سوى فرقة الاحباب هينة الخطب

وأشد ابن عيينة هذا البيت وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يجئني إلى أن حسرتهم ذهبت من قلبي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صدقه لا سيما من يظهر أؤلا أنه يحب لصدقه ككيلا بينهم ثم يلقى الكلام عرضا وينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دوائ الحيل في التصريب ومن لم يحذر زمنه لم تدم مودته أصلا قال واحد الحكماء قد جئت خاطبا لمودتك قال إن جعلت مهرها تلاتا فقلت قال وما هي قال لا تسمع على بلاغة ولا تتخالفني في أمر ولا توظني عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صدقه قال الشافعي رحمه الله إذا أطاع صديقك عدوك فقد أشركا في عداوتك

الحق الثامن

التخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه عن أن يحمله شيئا من أعبائه فلا يستعذ منه من جاه ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد بحبته إلا الله تعالى تبرك بعبادته واستنشاسا ببقائه واستعانة به على دينه وتقر بالي الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته قال بعضهم من اقتضى من أخوانه ما لا يقتضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد أتهمهم ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الأخوان فوق قدره أثم وأثموا ومن جعل نفسه في قدره تعب وأتهمهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا وتتمام التخفيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما توأخى اتان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم الالة في أحدهما وقال علي عليه السلام شر الأصدقاء من تكلف لك ومن أحوك إلى مداراة وألجأك إلى اعتذار ووال الفضيل انما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخا فيتكلف له فيقطع ذلك عنه وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو المؤمن لا يغتمه ولا يجنشمه وقال الجنيد صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة كل طبقة ثلاثون رجلا حاربا الخامس طبقة وحسن المسوحي وطبقته وسر بالقطي وطبقته وابن الصكري بن وطبقته فأتوا أخى اتان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش الالة في أحدهما وقيل لبعضهم من نحب قال من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ وكان جعفر ابن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول أنقل أخوانا على من يتكلف لي وأتحفظ منه وأخفهم على

قلبي من أكون معه كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس إلا من لا تزيد عنده
 بئرو لا تنقص عنده بأثم يكون ذلك عليك وأنت عنده سواء وإنما قال هذا لأن به ينقص عن
 التكلف والتعقيد والافتقار للطبع بحله على أن يحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم
 كن مع أبناء الدنيا بالأدب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت وقال آخر لا تصحب
 إلا من يوجب عنك إذا أذنت ويعتذر إليك إذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة
 نفسه وقائل هذا قد ضيق طريق الأخوة على الناس وليس الأمر كذلك بل ينبغي أن يواخي كل
 متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تسكن أخوانه أدبه
 يكون مواخيا في الله والأمانة مواخاته لخطوط نفسه فقط ولذلك قال رجل للجنيدي قد عز الأخوان
 في هذا الزمان أين أخ في الله فأعرض الجنيدي حتى أعاده ثلاثا فلما أكثر قال له الجنيدي إن أردت أخا
 بكفيتك مؤنتك وتعمل إذاك فهذا امرئ قليل وإن أردت أخا في الله تحمل أنت مؤنته وتصبر على أداءه
 فبغدي جماعة أعرفهم لك فسكت الرجل وأعلم أن الناس ثلاثة رجل يتبع أصحابه ورجل يتبع الله
 أن تنفعه ولا تنضر ربه ولكن لا تنفع به ورجل لا تقدر أيضا على أن تنفعه وتنضر ربه وهو الآخر
 أو السعي الخلق فهذا الثالث ينبغي أن يتجنبه فاما الثاني فلا يتجنبه لأنك تنفع في الآخرة بشفاعته
 وبدعائه وثوابك على القيام به وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام أن أعطني فأكثر
 أخوانك أي أن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحدهم وقد قال بعضهم محبت الناس خمسين سنة
 فأوقع بيني وبينهم خلاف فاني كنت معهم على نفسي ومن كانت هذه شيمته كثر أخوانه ومن
 التخليف وترك التكلف أن لا يعترض في نوافل العبادات كان طائفة من الصوفية يصطبغون على
 شرط المساواة بين أربع معاني أن أكل أحدهم اللحم لم يقل له صاحبه صم وأن صام الدهر كله
 لم يقل له أفطر وإن نام الليل كله لم يقل له قم وإن صلى الليل كله لم يقل له تم وتسنوى حاله عنده بلا
 مزيد ولا نقصان لأن ذلك ان تفاوت حرك الطبع إلى الزيادة والتعقيد لا محالة وقد قيل من سقطت
 كافته دامت الفتنة ومن خفت مؤنته دامت مودته وقال بعض الصحابة إن الله لعن المتكلمين
 وقال صلى الله عليه وسلم أنا والاتباء من أمتي برآء من التكلف وقال بعضهم إذا عمل الرجل في بيت
 أخيه أربع خصال فقد تم أنه به إذا أكل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ
 فقال بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل في بيت أخيه ويحاميها لأن البيت يتخذ للاستخفاف في هذه
 الأمور الخمس والأفالمساجد أرواح لقلوب المتعبدين فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الأخاء وارتفعت
 الحشمة وتأكدا الانسباط وقول العرب في تسليمهم بشير إلى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا
 وأهلا وسهلا أي لك عندنا مرحبا وهو السعة في القلب والمكان ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا
 وحشة لك منا ولك عندنا سهولة في ذلك كله أي لا يشتد عابثي مما تريد ولا يتم التخليف وترك
 التكلف إلا بأن يرى نفسه دون أخوانه ويحسن الظن بهم ويسبي الظن بنفسه فإذا رآهم خيرا
 من نفسه فعند ذلك يكون هو خيرا منهم وقال أبو معاوية الأسود أخواني كلهم خير مني قبل وكيف
 ذلك قال كلهم يرئى إلى الفضل عليه ومن فضلي على نفسه فهو خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم
 المرء على دين خليله ولا خير في صفة من لا يرى لك مثل ما ترى له فهذه أقل الدرجات وهو النظر
 بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للأخ ولذلك قال سفيان إذا قيل لك يا بشر الناس فضبت
 فانت شر الناس أي ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك أبدا وسنيا في وجه ذلك في كتاب الكبير
 والحب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للأخوان آيات

تذلل لمن ان تذلل له * يرى ذلك للفضل لا لله
 وجانب صداقة من لا يزال * على الاصدقاء يرى الفضل له
 وقال آخر

كم صديق عرفته بصديق * صار أخطي من الصديق العتيق
 ورفيق رأيت في طريق * صار عندي هو الصديق الحقيق

ومهما رأى الفضل لنفسه فقد اختقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم
 بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن نعمة الانسباط وترك التكلف أن يشاور أخوانه
 في كل ما ينقصه ويقبل اشاراتهم فقد قال تعالى وشاورهم في الأمر وينبغي أن لا يخفى عنهم شيئا من
 أسراره كما روي أن يعقوب بن أخي معروف قال جاء أسود بن سالم إلى عبي معروف وكان مواخيا له
 فقال إن بشر بن الحارث يحب مواخاتك وهو يستحي أن يشافهك بذلك وقد أرسلني إليك بذلك
 أن تعقد له فيما بينك وبينه أخوة يحسبها ويعتد بها إلا أنه يشترط فيها شروطا لا يجب أن يشترط بذلك
 ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة فإنه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما أنا لو آخيت
 أحدا لم أحب مفارقتة ليل ولا نهارا ولزنته في كل وقت وآثرته على نفسي في كل حال ثم ذكر من
 فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا
 فشاركه في العلم وقاسمه في البدن وأنكحه أفضل بناته وأحسن إليه وخصه بذلك لمواخاته وأنا
 أشهدك أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه وعقدت أخاءه في الله لسانك ولسانه على أن لا يزورني
 إن كره ذلك ولكني أزوره متى أحببت ومروءة أن يلتقي في مواضع يلتقي بها ومروءة أن لا يخفى على
 شيئا من شأنه وأن يطلعني على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشرا بذلك فرضي وسر به فهذا جامع
 حقوق الصيغة وقد أجمنا مرة وفصلناه أخرى ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك للأخوان
 ولا تكون لنفسك عليهم وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك أما
 البصر فبأن تنظر إليهم نظرمودة يعرفونها منك وتنظر إلى محاسنهم وتتعاين عن عيوبهم ولا تصرف
 بصرك عنهم في وقت اقبالهم عليك وكلامهم معك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعطي كل من
 جلس إليه نصيبا من وجهه وما استصفاه أحد الاطن أنه أكرم الناس عليه حتى كان يحاسنه
 وسمه وحديثه ولطيف مآلته وتوجهه للعباس إليه وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة
 وكان عليه السلام أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتبسم ما يجد ثوبه به وكان ضحك أصحابه
 عنده التبسم اقتداء منهم بفعله وتوقيره عليه السلام وأما السمع فبأن تسمع كلامهم مثل هذا
 بسماعه ومصدقاه ومظهر الاستبشار به ولا تقطع حديثهم بمرادة ولا منازعة ومداخلة
 واعتراض فان أرقك عارض اعتذرت إليهم وتحرس سمعك عن سماع ما يكرهون وأما اللسان
 فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه يطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يجاوبهم إلا بما
 يفقهون وأما اليدان فأن لا يقبضهما عن معاونتهم في كل ما يعاين باليد وأما الرجلان فأن
 عيشي بهم وراهم مسي الاتباع لا مشي التبوعين ولا يتقدمهم الا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم
 الا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد الا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد ومهما
 تم الاتحاد خفف حملهم من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والثناء فانها من حقوق الصيغة وفي
 ضمنها نوع من الاجنبية والتكلف فإذا تم الاتحاد انطوى بساط التكلف بالكلية فلا يسلك به
 الا مصلك نفسه لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صغت

القلوب استغنى عن تكلف اظهار ما فيها ومن كان نظره الى صحة الخلق فتارة يعوج وتارة يستقيم ومن كان نظره الى الخلق لزم الاستقامة ظاهر او باطنا وزين باطنه بالحب لله وخلقه وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة له فانهما على أنواع الخدمة لله اذ لا وصول اليها الا بحسن الخلق ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادته (خاتمة لهذا الباب) تذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة مع اصناف الخلق مائة نقطة من كلام بعض الحكماء ان أردت حسن العشرة فالتق صدقك وعدوك بوجه الرضى من غير ذلة لهم ولا هيبة منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير ذلة وكن في جميع أمورك في أوسطها فكل طرف في قصد الأمور ذميم ولا تنظر في عطفك ولا تنكر الالفاظ ولا تقف على الجماعات وإذا جلست فلا تستوقر وتحفظ من تشييك أصابعك والعيب بلينك وخاتمك وتحليل أسنانك وإدخال أصبعك في أنفك وكثرة بصافك وتضمك وطرد الذباب من وجهك وكثرة التخطي والتشاوب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن بحملك هاديا وحديثك منظوما مرييا واضح الى الكلام الحسن من حديثك من غير اظهار تبحر مفرط ولا تسأله أعادته واسكت عن المضاحك والحكايات ولا تتحدث عن إعجابك بولدك ولا جاريتك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك ولا تصنع تصنع المرأة في التزين ولا تنبذل تبذل العبد وتوق كثره الكحل والاسراف في الدهن ولا تلج في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار ما لك فانه ان رأوه قليلا خنت عندهم وان كان كثير لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف وان لهم من غير ضعف ولا تم ازل أميتك ولا عسلك فيسقط وقارك وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جهلك وتجنب محنتك وتفكر في حنتك ولا تنكر الاشارة بيدك ولا تنكر الالفاظ الى من وراءك ولا تبحث على ركبتك وإذا هدأ غيظك فتكلم وان قربك سلطان فكن منه على مثل حد السنان فان استرسل اليك فلا تأمن انقلابه عليك وارفق به رفقا بالصبي وكفه بما يشبهه مالم يكن معصية ولا يحملك لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وان كنت لذلك مستحقا عنده فان سقطه الداخل بين الملك وبين أهله سقطه لا تعش وزلة لا تقال وأياك وصديق العافية فانه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك أكرم من عرضك وإذا دخلت مجلسا فلا تدب فيه البداية بالتسليم وزك الخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب الى التواضع وأن تحيى بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فأدبه غض البصر وأصره المظلوم واغاثه الملهوف وعون الضعيف وارشاد الضال ورد السلام واعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والارتداد لموضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى ولا تجالس الملوك فان فعلت فأدبه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الخواجج وتهذيب الالفاظ والاعراب في الخطاب والمذاكرة بأخلاق الملوك وقلة الدعاية وكثرة الحذر منهم وان ظهرت لك المودة وأن لا تبشأ بحضرتهم ولا تتخلل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء الا قضاء السر والقدح في الملك والتعرض للحرم ولا تجالس العامة فان قطعت فأدبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء الى أراجيفهم والتغافل عما يجري من سوء ألقائهم وقلة الالتقاء لهم مع الحاجة اليهم وإياك أن تمزج لبيبا أو غير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترئ عليك لان المزاج يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد ويذهب بحلاوة الود ويشين قبه الفقيه ويجترئ السفيه ويسقط الميزة عند الحكماء وينقته المتفنون وهو يمت القلب ويباعد عن الرب تعالى ويكسب الغفلة ويورث الذل وله تظلم السرائر وتموت الخواطر وبه تنكسر العيوب وتبين الذنوب

وقد قيل لا يكون المزاج الامن سخفا أو بطرا ومن بلى في مجلس سخر أو لفظ فليذكر الله عند قيامه قال النبي صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك

باب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية العشرة مع من يدلى بهذه الاسباب يعلم أن الانسان اما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعذر عيش الانسان الا بمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة وكل مخالط في مخالطته أدب والأدب على قدر حقه وحته على قدر رابطة التي بها وقعت المخالطة والرابطة اما القرابة وهي أخوها أو أخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة والصحبة واما الجوار واما صحبة السفر والمكسب والدرس واما الصداقة أو الاخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد والمحرم حق ولكن حق الوالدين أكد وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعدد ويظهر التفاوت عند النسبة حتى ان البلدي في بلاد الغربة يجري مجرى القريب في الوطن لا اختصاصه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم كدنيا كد المعرفة والمعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسمع بل أكد منه والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالاختلاط وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها حق الصحبة في الدرس والمكسب أكد من حق صحبة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت فانها اذا قربت صارت اخوة فان ازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة واختلاط أقرب من الحبيب فالمحبة ما تمسك من حبة القلب والخلة ما تتخلل سر القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل ولا تتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة فاما كون الخلة فوق الاخوة فعناء أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الاخوة وتعرف من قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله اذا تخلص هو الذي يتخلل الحب جميع أجزاء قلبه ظاهرا وباطنا ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منعه الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ عليا رضى الله عنه أخا فقال علي مني بمنزلة هارون من موسى الا النبوة فعديل بعلي عن النبوة كما عدل بأبي بكر عن الخلة فشاركه أبو بكر عليا رضى الله عنه في الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليه لها الوكان لشركته في الخلة مجال فانه به عليه بقوله لاتخذت أبا بكر خليلًا وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليته وقد روى أنه صعد المنبر يوم ما مستبشر فراحا فقال ان الله قد اتخذني خليلًا كما اتخذ ابراهيم خليلًا فانا حبيب الله وانا خليل الله تعالى فاذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة وما سواهما من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصحبة والاخوة ويدخل فيها ما وراءها من المحبة والخلة وانما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي أقصىها الى أن يوجب الاشارة بالنفس والمال كما أن أبو بكر رضى الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم وكما أن ره طهيدنه اذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم فمن الآن زيد أن تذكر حق أخوة الاسلام وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق الملك أعني ملك المؤمنين فان ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح

حقوق المسلم

هي أن تسلم عليه اذا لقيت وتحييه اذا دعاك وتحمته اذا عطس وتعود اذا مرض وتشهد جنازته اذا مات وتبر قسمه اذا قسم عليك وتصح له اذا استنجحك وتحفظه يظهر الغيب اذا غاب عنك وتجب

له ما يحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك ورد جميع ذلك في أخبار وآثار وقد روى أنس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أربع من حق المسلمين عليك أن تهين محبتهم وأن تستغفر لذنبهم وأن تدعو لبرهم وأن تحب نائبهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى رحمتهم بينهم قال يدعو صالحهم لطالهم وطال لهم لصالحهم فاذ انظر الطالح الى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته عليه وانفعناه واذ انظر الصالح الى الطالح قال اللهم اهدو نب عليه واغفر له عثرته ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه قال النعمان بن بشير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى سائر أعضائه واليه روى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ومنها أن لا يؤذى أحدا من المسلمين بفعل ولا قول قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل فان لم تقدر دفع الناس من الشر فانها صدقة تصدقت بها على نفسك وقال أيضا أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم أتدرون من المسلم فقالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فأن المؤمن قال من أمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فأن المهاجر قال من هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله ما الاسلام قال أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويديك وقال مجاهد سيطر على أهل النار الجرب فيضكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده فينادي يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كتبت تؤذي المؤمنين وقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين وقال أبو هريرة رضي الله عنه يا رسول الله علمني شيئا أنفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين وقال صلى الله عليه وسلم من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أو جمل بها الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لا يجلس مسلم أن يشرب الى أخيه بنظرة تؤذيه وقال لا يجلس مسلم أن يرقع ملبا وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يكره أذى المؤمنين وقال الربيع بن خيثم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذيه وجاهل فلا تجأله ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فان الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أوحى الى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ثم ان تفاخر عليه غيره فليحتل قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن ابن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات وقال الخليل بن أحمد من ثم لك ثم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال أبو أيوب الأنصاري قال صلى الله عليه وسلم لا يجلس مسلم أن يهجر أخا فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وقد قال صلى الله عليه وسلم من أقال مسلما عثرته أقاله الله يوم القيامة قال عكرمة قال الله تعالى لبوسف بن يعقوب بعفوك عن اخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضي الله عنهما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط الآن تنتهك حرمة الله فينتقم الله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عفا رجل

عن مظلة الا زاده الله بها عزرا وقال صلى الله عليه وسلم ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو الا عزرا وما من أحد تواضع لله الا رفعه الله * ومنها أن يحسن الى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف في أخيه وفي غير أخيه فان أصبت أهله فهو أهله وان لم تصب أهله فانت من أهله وعنه باستاده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الدين التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وفاجر قال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحديده فترعه يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركبته جليسه ولم يكن أحد يكلمه الا قبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه ومنها أن لا يدخل على أحد منهم الا باذنه بل يستأذن ثلاثا فان لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستئذان ثلاث فالاولى يستصتون والثانية يستصلحون والثالثة بأذنون أو يردون * ومنها أن يخالف الجميع بخلق حسن وبعاملهم بحسب طريقته فانه ان أراد لقاء الجاهل بالعلم والاعي بالثقة والعبي بالبيان آذى وتأذى * ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان قال جابر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال صلى الله عليه وسلم من اجل الله اكرام ذى الشبهة المسلم ومن تمام توقير المشايخ أن لا تكلم بين أيديهم الا بالاذن وقال جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام لينكلم فقال صلى الله عليه وسلم مه فأن الكبير وفي الخبر ما وقر شاب شيئا الا قبض الله له في سنه من بوقره وهذه بشارة بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوفق لتوقير المشايخ الا من قضى الله بطول العمر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قنطا ونفيض الثام فيضا ونفيض الكرام غيضا ويحترى الصغير على الكبير والقيم على الكريم والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم يقدم من السفر فيلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون اليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلقه وبأمر أحبابه أن يحملوا بعضهم فربما تفاخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حملي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحملت أنت وراه ويقول بعضهم أمرا أحبابه أن يحملوك وراههم وكان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة وليس عليه فيأخذ فيضعه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به بعض من يراه فيقول لا تزرموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته ويبلغ سرورا هله فيه لئلا يروا أنه نادى بوله فاذا انصرفوا فاضل ثوبه بعده * ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفيقا قال صلى الله عليه وسلم أتدرون على من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم قال على الابن الهين السهل القريب وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن عمران البرشمي هين وجهه طلق وكلام لين وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها ويطونها من ظهورها فقال اعرابي لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح وقال أنس رضي الله عنه

عرضت لني الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك ففعلت فجلس اليها حتى قضت حاجتها وقال وهب ابن منبه ان رجلا من بني اسرائيل صام سبعين سنة يفطر في كل سبعة ايام فقال الله تعالى انه يريه كيف يغوي الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم يجب قال لوطا طلع على خطيئتي وذنب بني وبين ربي لكان خيرا لي من هذا الامر الذي طلبته فان رسل الله اليه ملكا فقال له ان الله ارسلني اليك وهو يقول لك ان كلامك هذا الذي تكلمت به أحب الي مما مضى من عبادتك وقد فسخ الله بصره فانظر فنظر فاذا اجنود ابليس قد احاطت بالارض واذا ابليس أحد من الناس الا والشياطين حوله كالذئب فقال أي رب من يعبون من هذا الورع الذين هم ومنها أن لا يعد مسلما بوعدا الا وبي به قال صلى الله عليه وسلم العدة عطية وقال العدة دين وقال ثلاث في المنافق اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا أوثر من خان وقال ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وذكر ذلك ومنها أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتى بهم الا بما يحب أن يؤتى اليه قال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقارب والانصاف من نفسه وبذل السلام وقال عليه السلام من سره أن يخرج عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وليأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه وقال صلى الله عليه وسلم يا أيها الله رداه أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال الحسن أوحى الله تعالى الى آدم صلى الله عليه وسلم بأربع خصال وقال فيها جماع الامرك ولولدك واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين الخلق فأما التي لي تعبدني ولا تشركني شيئا وأما التي لك فعملك أجربك به أفقر ما تكون اليه وأما التي بيني وبينك فعملك الدعاء وعلى الاجابة وأما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب أن يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب أي عبادك أعد لك أعدل قال من أنصف من نفسه ومنها أن يزيدني توفيق من تدل هيبته وشبابه على عاقل منزله فينزل الناس منازلهم روي ان عائشة رضي الله عنها كانت في سفر فنزلت منزلا فوضعت طعامها فجاء سائل فقالت عائشة تأكلوا هذا المسكين فصرخ ثم مر رجل على دابة فقال ادعوا الى الطعام فقبل لها تعطين المسكين وتدين هذا الغنى فقالت ان الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن نترطم تلك المنازل هذا المسكين يرضى بقرص وتبجينا أن نعطي هذا الغنى غلى هذه المينة فصرخ وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت فدخل عليه أصحابه حتى دحس وامتلأ فجاء جري بن عبد الله الجلي فلم يجد مكانا فعد على الباب فاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ردا وقال له اجلس على هذا فاخذ جري ووضعه على وجهه وجعل يقبله ويبكي ثم افه ورمى به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما كنت لأجلس على ثوبك اكرمك الله كرامتي فانظر النبي صلى الله عليه وسلم عينا وشمالا ثم قال اذا أناكم كريم قوم فأكرموه وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه روي ان نظير رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضعته جاءت اليه فبسط لها رداءه ثم قال لها مرحبا بآتي ثم اجلس على الرداء ثم قال لها اشفعي تشفعي وسلي تعطيني فقالت قومي فقال أما حق وحق بني هاشم فهو لك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحققا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا وأخذوها وذهب لها سهمان بجنين فيبع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم ولربما أتاه من يأتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها ساعة يجلس معه فيترعها ورضعها تحت الذي يجالس اليه فان أبي عزم عليه حتى يفعل ومنها أن يصلح ذات البين بين

المسلمين مهمما وجداليه سبيلا قال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال اصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الخالقة وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة اصلاح ذات البين وعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أنس رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ صحك حتى بدت شايها فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله بأي أنت وأنتي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمتي جسا بين يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذني مظنتي من هذا فقال الله تعالى ردعني أخيك مظنته فقال يارب لم يبق لي من حسنتي شيء فقال الله تعالى لا طالب لك كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسنته شيء فقال يارب فلجمل عني من أوزاري ثم فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكاء فقال ان ذلك اليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه الى أن يعمل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تعالى أي للتظلم ارفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب أرى مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ لا يني هذا أولي صديق أو لا يني شهيد هذا قال الله تعالى هذا لمن أعطي الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يارب قال بعفوك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ بيد أخيك فأدخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأصلحو ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس يكذب من أصلح بين اثنين فقال خيرا وهذا يدل على وجوب اصلاح بين الناس لان ترك الكذب واجب ولا يسقط الواجب الا بواجب آكد منه قال صلى الله عليه وسلم كل الكذب مكتوب الا أن يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصالح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضها ومنها أن تستر عورات المسلمين كلهم قال صلى الله عليه وسلم من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال لا يستر عيب عبد الا ستره الله يوم القيامة وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه الا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لما عزلنا أخيرا لوسترند بثوبك كان خيرا لك فاذا على المسلم أن يستر عورة نفسه غنى اسلامه واجبه عليه حتى اسلام غيره قال أبو بكر رضي الله عنه لو وجدت شاربا لأحببت أن يستره الله ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستره الله وروى ان عمر رضي الله عنه كان بعس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامراة على فاحشة فلما أصبح قال للناس أرايتما ما راى رجلا وامراة على فاحشة فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين قالوا نعم أنت امام فقال علي رضي الله عنه ليس ذلك اذا اقام عليك الحد ان الله لم يأمن على هذا الامر أقل من أربعة شهود ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقالهم الا ولى فقال علي رضي الله عنه مثل مقالته الا ولى وهذا يشير الى أن عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالى هل له أن يقضى بعله في حدود الله فلذلك راجعهم في معرض التقدير لافي معرض الاخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيكون قادرا باخباره ومال رأى على أنه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فان أغشها الزنا وقد نيط بأربعة من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرور في المكة وهذا لا يتفق وان علمه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر الى الحكمة في حسم باب الفاحشة بما يجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات ثم انظر الى كيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق في كشفه فترجوا أن لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر ففي الحديث ان الله اذا ستر على عبد عورته في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة وان كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى وعن

عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة فبينما نحن نمشي
اذ ظهر لنا سراج فانطلقنا نؤتمه فلما دنونا منه اذ اباب مغلق على قوم لهم أصوات ولغط فأخذ عمر يدي
وقال أتدري بيت من هذا قلت لا فقال هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فأنزى قلت
أرى اننا قد آتينا ما هنا الله عنه قال الله تعالى ولا تجسوا فرجع عمر رضي الله عنه وتركهم وهذا يدل
على وجوب الستور وتزلة التبع وقد قال صلى الله عليه وسلم معاوية انك ان تتبع عورات الناس
أفسدتهم أو كدت تفسدهم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان في قلبه
لا تقبلوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع عورة الله ومن يتبع الله
عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت أحدا على حد من
حدود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحد احتي يكون معي غيري وقال بعضهم كنت قاعدا مع
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أتبعه رجلا بآخر فقال هذا شوان فقال عبد الله بن مسعود
استنكبه فاستنكبه فوجدته نشوانا فبسه حتى ذهب سكره ثم عاب سوط فسكر ثم قال للجلاد
اجلدوا رافع يدك وأعط كل عضو حقه فجاءه وعليه قباء أو مرط فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه
قال حمة قال عبد الله ما أذبت فأحسنت الأدب ولا سترت الحرماته ينبغي للامام اذا انتهى اليه حد
أن يقيه وان الله عفو يحب العفو ثم قرأ ولعفوا وليصغوا ثم قال اني لا ذكر أول رجل قطعه النبي صلى
الله عليه وسلم اني بسارق فقطعه فكأنما أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال
وما يمنعني لا تكونوا عونا للشياطين على أخيك فقالوا لا عفوت عنه فقال انه ينبغي للسلطان اذا انتهى
اليه حد أن يقيه ان الله عفو يحب العفو وقرأ ولعفوا وليصغوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله
غفور رحيم وفي رواية فكاكنا سني في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لثته تغيره وروى
ان عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغني فتسور عليه فوجد
عنده امرأة وعنده خمر فقال يا عبد الله أظننت ان الله يسترك وأنت على معصيته فقال وأنت يا أمير
المؤمنين فلا تجلس فان كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى
ولا تجسوا وقد تجسست وقال الله تعالى وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها وقد نسوت
علي وقد قال الله تعالى لا تدخلوا بيوتكم من غير ادن ولا سلام فقال
عمر رضي الله عنه هل عندك من خبر ان عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت عني
لا أعود الى مثلها أبدا فغفاه عنه وخرج وتركه وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول ان الله ليدين منه المؤمن
فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أعترف ذنب كذا أعترف ذنب كذا فيقول نعم يا رب
حتى اذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال له يا عبد الله اني لم أسترها عليك في الدنيا الا وأنا
أريد أن أعقرها لك اليوم فيعطى كتاب حسنه وأما الكافرون والمنافقون فيقولون لا شهادة هؤلاء
الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقد قال صلى الله عليه وسلم كل أمتي معاني الا
المجاهرين وان من المجاهرة أن يعمل الرجل سوءا ثم يخبر به وقال صلى الله عليه وسلم من استمع
خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الا انك يوم القيامة * ومنها أن يتي مواضع التهم صيانة
لقلوب الناس عن سوء الظن ولا لستهم عن الغيبة فانهم اذا عصوا الله بكروه وكان هو السب فيه كان
شريكا قال الله تعالى ولا تبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال صلى الله
عليه وسلم كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه فقال نعم يسب أبوي غيره

فيسبون أبويه وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم أحدا
نسائه فربه رجل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال
يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
وزاد في رواية اني خشيت أن يقدف في قلوبكم شيئا وكأنا رجلان فقال على رسلك انما صفية الحديث
وكانت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم
فلا يلوم من أساء به الظن وسر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فعلاه بالدرة فقال يا أمير
المؤمنين انما امرأتى فقال هلا حيث لا يزال أحد من الناس * ومنها أن يشفع لكل من له حاجة
من المسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم اني اوتي
واسأل وتطلب الى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا للتو جروا ويقضي الله على يدي نبيه ما أحب وقال
معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشفعوا الى توجروا اني أريد الامر وأؤخره كي تشفعوا الى
فتوجروا وقال صلى الله عليه وسلم ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال
الشفاعة يحقن بها الدم وتجربها النفع الى آخره ويدفع بها المكروه عن آخره وروى عكرمة عن ابن
عباس رضي الله عنهما أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كآني أنظر اليه خافها وهو يسكي
ودمعه تسيل على خيشه فقال صلى الله عليه وسلم للعباس ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة
وشدة بغضها له فقال النبي صلى الله عليه وسلم لورا جعته فانه أبو ولدك فقالت يا رسول الله
أنا مرنى فأفعل فقال لا إنما أنا شافع * ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ويصاغ
عند السلام قال صلى الله عليه وسلم من بدأ بالسلام قبل السلام فلا يجيبه حتى يبدأ بالسلام
وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستأذن فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ارحم فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان اذا سلم أحدكم لم يدخل بيته وقال أنس
رضي الله عنه خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثماني حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزدني
عزلا وسلم على من لقيناه من أمتي تكثر حسناتك واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير
بيتك وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى المؤمنان قصصا لحاقمت بينهما حسبهون
مفخرة تسع وستون لاحسنهما بشرا وقال الله تعالى واذا جئتم بخيبة فغيروا بأحسن منها أو ردوها
وقال عليه السلام والله اني نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم
على عمل اذا عملتموه تحابتم قالوا بلى يا رسول الله قال أنشروا السلام بينكم وقال أيضا اذا سلم المسلم على
المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تهبط من
المسلم يمر على المسلم ولا يسلم عليه وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي واذا سلم من القوم واحد
أجزأ عنهم وقال قتادة كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الامة السلام وهي
تحية أهل الجنة وكان أبو سلم الخولاني يميز على قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما يمنعني الا اني أخشى
أن لا يرزوا فقلعتهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله
فقال عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان أنس رضي
الله عنه يميز على الضبيان فيسلم عليهم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك وروى
عبد الحميد بن هرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من الناس تعود فأومأ بيده

بالسلام وأشار عبد الحميد بن عيسى إلى الحكمة فقال عليه السلام لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطربوه إلى أضعفه وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصافوا أهل الذمة ولا تبدؤوهم بالسلام فإذا لقيتموهم في الطريق فاضطربوهم إلى أضعف الطرق قالت عائشة رضي الله عنها إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم قالت عائشة رضي الله عنها فقلت بل عليكم السلام واللغة فقال عليه السلام يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء قالت عائشة ألم تسمع ما قالوا قل فقد قلت عليكم وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال عليه السلام لا تشموا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالاشارة بالأصابع وتسلم النصارى بالاشارة بالكف قال أبو عيسى اسناده ضعيف وقال عليه السلام إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليجلس فإني إن لم يجلس ثم أقام فليجلس فليست الأولى بأحق من الأخيرة وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى المؤمنان فتصافحا فسمعت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون لحسنهما بشر أو قال عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا التقى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة للبادي تدعون وللصافي عشرة وقال الحسن المصالحه تزيد في الوذ وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام تحياتكم بينكم المصالحه وقال عليه السلام قبله المسلم أخاه المصالحه ولا بأس بقبلة يد المعظم في الدين تبركاته وتوقيره وروى عن ابن عمر رضي الله عنه قال قبلنا بالنبي صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن مالك قال لما نزلت توحي أنيت النبي صلى الله عليه وسلم قبلت يده وروى أن أعرابياً قال يا رسول الله أذن لي فأقبل رأسك ويدك قال فاذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فصافحه وقبل يده وتبعه يميكان وعن البراء بن عازب رضي الله عنه أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نوضاً فلم يرده عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومثله إليه فصافحه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلمين إذا التقوا تصافحوا فاحتات ذنوبهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردهوا عليه رد عليه ملاخبر منهم وأطيب أوقال وأفضل والأخلاء عند السلام مني عنه قال أنس رضي الله عنه قلنا يا رسول الله أئضي بضنا البعض قال لا قال فقبل بضنا بعضنا قال لا قال فيصافح بعضنا بعضنا قال نعم والالتزام والتقبل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر وقال أبو ذر رضي الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم إلا صافحني وطلبني يوماً فلم أكن في البيت فلما أخبرته جئت وهو على سرير فالتزمني فكانت أجود وأجود والاختيار كآب في توقير العلماء ورد به الاتزان على ابن عباس ذلك بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن زيد حتى رفعه وقال هكذا فافعلوا يزيدوا أصحاب زيدوا القيام مكره على سبيل الأعظام لا على سبيل الأكرام قال أنس ما كان شخص أحب إليّ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلون من كراهيته لذلك وروى أنه عليه السلام قال من إذا رأى ميتاً فليقوموا كما تصنع الأعاجم وقال عليه السلام من سراً أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار وقال عليه السلام لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا وكانوا يجتزون عن ذلك لهذا النبي وقال صلى الله عليه وسلم إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا أحد أخاه فأوسع له فليأته فأنما هي كرامة بها أخوه فإن لم

يوسع له فليتنظر إلى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب فكرهه السلام على من يقضى حاجته ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام فإنه قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام إن عليك السلام تحية الموتى قالها ثلاثاً ثم قال الذي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله ويستحب للدخول إذا سلم ولم يجد مجلساً أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في المسجد إذا قبل ثلاثة نفر فأقبل اثنين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبر ذاهباً فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن الثغر الثلاثة أما أحدهم فأرى إلى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحي فاستحي الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يفترقا وسمعت أم هانئ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقيل له أم هانئ فقال عليه السلام مرحبا بأم هانئ ومنها أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الاسلام روى أبو الدرداء أن رجلاً نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض أخيه كان له حجاب من النار وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله به في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام من حي عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكاً يحياه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طهمة سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينصر مسلماً في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمة الأنصره الذي موطن يحب فيه نصرته ومما من امرئ خذل مسلماً في موطن ينتهك فيه حرمة الأخذ له الله في موضع يحب فيه نصرته ومنها شمت العاطس قال عليه السلام في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي شتمه يرحم الله ويرد عليه العاطس فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلنا يقول إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده يرحم الله فإذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عطس ولم يشم آخراً له عن ذلك فقال أنه حمد الله وأنت سكت وقال صلى الله عليه وسلم يشم العاطس المسلم إذا عطس ثلاثاً فإن زاد فهو زكام وروى أنه شمت عاطساً ثلاثاً فعطس أخرى فقال إنك مزكوم وقال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عطس غص صوته واستتر بشوبه أو يده وروى خبر وجهه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يعطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحم الله فكان يقول يهديكم الله وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رجلاً عطس خاف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كبري ربينا وبعد ما يرضى والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول الله ما أردت بهن إلا خبراً فقال لقد رأيت أمتي عشر ملكاً كلهم يتدرونها أيهم يكنها وقال صلى الله عليه وسلم من عطس عنده فسبق إلى الحمد يشك خالصته وقال عليه السلام العاطس من الله والتأوب من الشيطان فإذا شأب أحدكم فليضع يده على فيه فإذا قالهاها

فإن الشيطان يضحك من جوفه وقال إبراهيم النخعي إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله
وقال الحسن بن محمد الله في نفسه وقال كعب قال موسى عليه السلام يا رب أقرب أنت فأنا إليك
أم بعد فأنا إليك فقال أنا جليس من ذكرني فقال فأنا تكون على حال نجلك أن تذكرك عليها كالجناية
والغناط فقال اذكرني على كل حال * ومنها أنه إذا بلى بدي شرفني أن يحمله ويثيقه قال بعضهم
خالص المؤمن مخالصة وخالق الفاجر مخالقة فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال
أبو الدرداء أنا لنبيش في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شدة
قال الله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال ابن عباس في معنى قوله ويدرون بالحسنة السيئة
أي القميص والأذى بالسلام والمداراة وقال في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال
بالرغبة والرغبة والحياة والمداراة وقالت عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ائذ نواله فبئس رجل العشرة هو فلما دخل ألان له القول حتى ظننت أن له
عنده منزلة فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذي قلت ثم أنت له القول فقال يا عائشة إن شر الناس
منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء خشفه وفي الخبر ما روي الرجل به عرضه فهو له صدقة
وفي الأثر خالطوا الناس بأعمالكم وزابلوهم بالتسلوب وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ليس
يحكم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجدم من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا * ومنها أن يجنب
مخالطة الأغنياء ويختلط بالمساكين ويحسن إلى الأيتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم
أحبني مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمرة المساكين وقال كعب الأحبار كان سليمان عليه
السلام في ملكه إذا دخل المسجد فرأى مسكينا جلس إليه وقال مسكين جالس مسكينا وقيل
ما كان من كلمة فقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن يقال له يا مسكين وقال كعب الأحبار
ما في القرآن من يأيا الذين آمنوا فهو في التوراة يأياها المساكين وقال عباد بن الصامت
إن لنا سبعة أبواب ثلاثة للأغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل بلقي
إن نبيا من الأنبياء قال يا رب كيف لي أن أعلم رضاك عني فقال انظر كيف رضا المساكين عنك
وقال عليه السلام يا أيكم ومجالسة الموتى قبل ومن الموتى يا رسول الله قال الأغنياء وقال موسى الهى
أين أبغيت قال عند المنكسرة قلوبهم وقال صلى الله عليه وسلم لا تقبطن فاجر أبغيت فأنك لا تدري
إني ما يصير بعد الموت فإن من ورأته طالبا حثيثا وأما النبي فقال صلى الله عليه وسلم من ضم
يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغني فقد وجبت له الجنة البتة وقال عليه السلام أنا وكافل اليتيم في
الجنة كهاتين وهو شير بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم من وضع يده على رأس يتيما رحما كانت له
بكل شجرة ثمر عليها به حسنة وقال صلى الله عليه وسلم خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيما يحسن
إليه وشريت من المسلمين بيت فيه يتيما ياء إليه * ومنها النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال
السرور وعلى قلبه قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يحب المؤمن كما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم
لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم إن أحدكم مرآة أخيه
فإذا رأى فيه شيئا فليطه عنه وقال صلى الله عليه وسلم من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره
وقال صلى الله عليه وسلم من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من
مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاهما أو لم يقضها كان خير له من اعتكاف شهرين
وقال عليه السلام من فرج عن مؤمن مغمو أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة وقال
صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فبئس كيف ينصره ظالما قال يمنع من الظلم

وقال عليه السلام إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غما
أو يقضي عنه ديناً أو يطعمه من جوع وقال صلى الله عليه وسلم من حذى مؤمنا من منافق يغته
بعث الله إليه ملكا يوم القيامة يحكي لهما من نارجهم وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان ليس فوقهما
شيء من الشر الشريك بالله والضرر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله والنفع
لعباد الله وقال صلى الله عليه وسلم من لم يهتم للمسلمين فليس منهم وقال معروف الكرخي من قال
كل يوم اللهم ارحم أمة محمد كثر الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج
عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتب الله من الأبدال وبكى على بن الفضل يوما فبلى له ما يبكيك
قال أبكي على من ظلمني إذا وقف غدا بين يدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة * ومنها
أن يعود مرضاهم فالمعرفة والاسلام كافيان في إثبات هذا الحق وتبيل فضله وأدب العائذ خفة
الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغيض البصر عن عورات الموضع وعند
الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول أنا إذا قبل له من ولا يقول يا غلام ولكن يمد
ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عبادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله
كيف هو وغمام نجاتكم المصافحة وقال صلى الله عليه وسلم من عاد مريضا فعد في مخارف الجنة حتى
إذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عاد
الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده فترت فيه وقال صلى الله عليه وسلم إذا عاد المسلم أخاه
أوزاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأت منزلا في الجنة وقال عليه السلام إذا مرض العبد
بعث الله تبارك وتعالى إليه ملكين فقال انظر أماذا يقول لعواده فإن هو إذا جاءه حمد الله وأثنى
عليه رفع ذلك إلى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على أن توفيته أن أدخله الجنة وإن أناشفته أن أبذل له
لما خيرا من لحيه وما خيرا من دمه وأن أكفر عنه سيئاته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يرد الله به خيرا يصيب منه وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعيدك بالله لا أحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر
ما تنجده لها أمرار أو دخل صلى الله عليه وسلم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض
فقال له قل اللهم إني أسألك أهمل عافيتك أو صبراً على بليتك أو خروجا من الدنيا إلى رحمتك فأنك
ستعطي أحداهم ويستحب للعليل أيضا أن يقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر
وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا شك أحدكم بطنه فليأل امرأته شيئا من صدقها
ويشترى به عسلا ويشربه بماء السماء فيصنع له الهناء والمرء والشفاء المبارك وقال صلى الله عليه وسلم
يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى
يا رسول الله قال يقول لا اله الا الله يحيى ويميت وهو حي لا يموت سبحان الله رب العباد والاسلام
والحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال الله أكبر كبيرا ان كبرياء ربنا وجلاله وقدرته
بكل مكان اللهم إن أنت أمرضتني لتقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت
لهم منك الحسنى وباعدني من النار كما باعدت أولياءك الذين سبقت لهم منك الحسنى وروى أنه
قال عليه السلام عبادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة وقال طاوس أفضل العبادة أخفها وقال ابن
عباس رضي الله عنهما عبادة المريض مرة سنة فإزدادت فنافله وقال بعضهم عبادة المريض بعد
ثلاث وقال عليه السلام أغبروا في العبادة واربعوها وجعل أدب المريض حسن الصبر وقلة
الشكوى والتجبر والفرغ إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء * ومنها أن يشيع جنائزهم

قال صلى الله عليه وسلم من شيع جنازة فله قيراط من الاجر فان وقف حتى تدفن فله قيراطان
وفي الخبر القيراط مثل أحد ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وسماه ابن عمر قال لقد فرطنا الى الآن
في قراريط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان مكحول الدمشقي
اذا رأى جنازة قال اعدوا فانار اخون موعظة بطيعة وغفلة سريعة يذهب الاول والاخر لا عقل له
وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول والله لا تقر عيني حتى أعلم الى ما صرت
ولا والله لا أعلم ما دمت حيا وقال الامش كاشهد الجنازة فلا تدري لمن نعزي لحزن القوم كلهم
ونظر ابراهيم الزيات الى قوم يترجمون على ميت فقال لو ترجمون أنفسهم لكان أولى انه نجاة من
أهوال ثلاث وجه ملك الموت قد رأى ومراة الموت قد ذاق وخوف الجماعة قد آمن وقال صلى
الله عليه وسلم ينبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله
ويبقى عمله * ومنها أن يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله
عليه وسلم ما رأيت منظر الا القبر أقطع منه وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأتى المقابر فجلس الى قبر وكنت أدنى القوم منه فبكي وبكى فقال ما يبكيكم قلنا بكيك
لكنا قال هذا قبر آمنه بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي واستأذنته في أن أستغفر لها
فأبى علي فأدركني ما يدرك الولد من الرقة وكان عمر رضي الله عنه اذا وقف على قبر يبكي حتى تبل
لحيته ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان القبر أول منازل الآخرة فان نجاة
صاحبه فابعدته أسروا ان لم ينج منه فابعدته أشد وقال مجاهد أول ما يكلم ابن آدم خفرته فقول
أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربية وبيت الطلبة فهذا ما أعددت لك فأعددت لي وقال ابو ذر
الا أخبركم بيوم تقري يوم اوضع في قبري وكان أبو الدرداء يبعد الى القبور فقل له في ذلك فقال اجلس
الى قوم يذكرونني معادي وان قتلت منهم لم يفتابوني وقال حاتم الاصم من مر بالمقابر فلم يحسب نفسه
ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم ما من ليلة الا وينادي مناديا أهل القبور
من تقبطون قالوا انقلب أهل المساجد لانهم يصومون ولا يصوم ويصلون ولا يصلي ويذكرون الله
ولا تذكروه وقال سفیان من اكثر ذكر القبر وجد روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجد
حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خثيم قد حفر في داره قبرا فكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه
فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعوني لعل أعمل صالحا فمات ركت ثم يقول يارب
قد أرجعت فأعمل الآن قبل أن لا ترجع وقال مجنون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى
المقبرة فلما نظر الى القبور بكى وقال يا ميمون هذه قبور آبائي بني أمية فكأنهم لم يشاركوا أهل
الدنيا في لذاتهم أما تراهم صرعى قد دخلت بهم المثلاث وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى وقال والله
ما أعلم أحدا أنعم من صار الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله وآداب الغري خفض الجناح
وأظهار الحزن وقلة الحديث وترك التبسم وآداب تشيع الجنازة لزوم الخشوع وترك الحديث
وملاحظة الميت والتمسك في الموت والاستعداد له وأن يعيش أمام الجنازة بقرعها والاسراع
بالجنازة سنة فهذه جملة آداب تنبه على آداب العاشرة مع عموم الخلق والجملة الجامعة فيه
أن لا تستغفر منهم أحدا حيا كان أو ميتا فتهلك لانك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان قاسقا
فعله بختمك بمثل حاله ويختم له بالصالح ولا تنتظر اليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا
صغيرة عند الله صغير ما فيها ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا فتسقط من عين الله
ولا تبدل لهم دينك اتنا من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد استبدلت

الذي هو ادنى بالذي هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الامر عليك في المعادة ويذهب
دينك ودنياك فيهم ويذهب دينهم فيك الا اذا رأيت منكرا في الدين فتعادي أفعالمهم القبيحة وتنظر
اليهم بعين الرحمة لهم لتعرضهم لقت الله وعقوبته بعصيانهم فسبهم جهنم يصلون بها فالتحقده عليهم
ولا تكن اليهم في مودتهم لك وثباتهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فانك ان طلبت حقيقة
ذلك لم تجد في المائة الا واحدا وربما لا تجد ولا تنك اليهم أحوالك فيكلك الله اليهم ولا تطمع
أن يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية فذلك طمع كذب وأنى تطغربه ولا تطمع فيما في أيديهم
فتسهل المذل ولا تنال الغرض ولا تصل اليهم تسكيرا لاستغاثك عنهم فان الله يلطئك اليهم عقوبة
على التكبر باظهار الاستغناء واذا سألت أخا منهم حاجة فضاها فهو أخ مستفاد وان لم يقض
فلا تعاتبه فيصير عدوا تطول عليك مقاساته ولا تشغل بوعظ من لا ترى فيه تحايل القبول فلا يسمع
منك ويعداك وليكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تعصب على الشخص ومهما رأيت منهم
كرامة وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك واستعد بالله أن يكلك اليهم واذا بلغك عنهم غيبة او رأيت
منهم شر الاوصافك منهم ما يوسع فكل أمرهم الى الله واستعد بالله من شرهم ولا تشغل نفسك
بالمكافاة فيزيد الضرر ويضيع العمر يشغله ولا تقل لهم لم تعرفوا موضعي واعتقد انك لو استخفيت
ذلك لجعل الله لك موضعاً في قلوبهم فالتعجب والمبغض الى القلوب وكن فيهم سمعاً خفياً أصم
عن باطنهم نظوا بحقهم صموتا عن باطنهم واحذر صحبة اكثر الناس فانهم لا يقولون عثرة
ولا يغفرون ذنوب ولا يسترون عورة ويحاسبون على النعيم والقطمير ويمسحون على القليل والكثير
ينصفون ولا يصفون ويؤخذون على الخطأ والنسيان ولا يعفون يغفرون الاخوان على الاخوان
بالسمية والبهتان فصحة اكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهرهم الناق وان سخطوا
فباطنهم الخنق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ما هم ظاهريهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون
بالظنون ويتخامرون وراءك بالعيون ويربصون بصدقهم من الحسد رب المنون يحصون عايتك
الغترات في صحبتهم ليواجهوك بها في غصهم وروحشهم ولا تقول على مودة من لم تخبره حق الخبر
بأن نصيحة مدقة في دار أو موضع واحد فخر به في عزله ولا يسه وحناءه وفقره او توافره او تعامله
في الدنيا والدارهم او تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضىته في هذه الاحوال فاتخذ أباك ان كان
كبير او ابنتك ان كان صغيرا أو أخا ان كان مثلك فهذه جملة آداب العاشرة مع أصناف الخلق

في حقوق الجوارح

اعلم أن الجوارح يقتضي حقورا ما تقتضيه اخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم
وزيادة اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره حق واحد وجاره حقان وجاره ثلاثة
حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوارح حق الاسلام وحق الرحم
وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوارح وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك
فانظر كيف أثبت للمشرك حقا للجوارح وقد قال صلى الله عليه وسلم أحسن مجاورة من جاورك
تكن مسلما وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه
وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال صلى الله عليه وسلم
لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائعه وقال صلى الله عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة جاران وقال
عليه السلام اذا أنت رميت كلب جارك فقد آذنته ورؤى ان رجلا جاء الى ابن مسعود رضي الله عنه
فقال له ان لي جاراً يؤذي ديني ويشتمني ويضيق علي فقال اذهب فان هو عصى الله فليك نأطع الله فيه

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار وجاء رجل اليه عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة اطرح متاعك في الطريق قال فجعل الناس يمزون به ويقولون مالك فيقال آذاه جاره قال فجعلوا يقولون لعنه الله فجاءه جاره فقال له رد متاعك فوالله لا أعود وروى الزهري ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادى على باب المسجد الا ان أربعين داراً جاره قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وقال عليه السلام اليمن والشوم في المرأ والمسكن والفرس فمن المرأة خفة مهرها ويسرنكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها ومن المسكن سعة وحسن جوارأهله وشؤمها ضيقه وسوء جوارأهله ومن الفرس ذلة وحسن خلقه وشؤمها صعوبته وسوء خلقه واعلم انه ليس حق الجوار كف الاذى فقط بل احتمال الاذى فان الجاراً يضافد كف آذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكتفي احتمال الاذى بل لابد من الرفق واسداء الخير والمعروف اذ يقال ان الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم منعي معروفه وسد بابي دوني وبلغ ابن المقفع ان جاره له يبيع داره في دين ركه وكان يجلس في ظل داره فقال لما قلت اذ انحرمة ظل داره ان باعها لم يمد يده اليه ثم المداور وقال لا تبعها وشكك بعضهم كثرة الفأر في داره فقيل له لولا قتلت هراً فقال أخشى أن يسمع الفأر صوت الهر فيهرب الى دور الجيران فأكون قد أحببت لهم ما لا أحب لنفسي وجملة حق الجار أن يبداه بالسلام ولا يظلم معه الكلام ولا يكثر عن حاله السؤال ويعوده في المرض ويعزيه في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويهتبه في الفرح ويظهر الشركة في السرور معه ويصغح عن زلاته ولا يتطلع من السطح الى عوراته ولا يضيق طريقه في وضع الجذع على جداره ولا في مصب الماء في ميزابه ولا في مطرح التراب في فناءه ولا يضيق طريقه الى الديار ولا يتبعه النظر فيما يجمل الى داره ويستمر ما ينكشف له من عوراته وينعنه من صرعه اذا نابتة نائبة ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاماً ويغض بصره عن حرمة ولا يديم النظر الى خادمته ويتلفظ بولده في كتمه ويرشده الى ما يجمل من أمر دينه ودنياه هذا الى جملة الحقوق التي ذكرناها للعامة المسلمين وقد قال صلى الله عليه وسلم أتدرون ما حق الجار ان استعان بك أعنته وان استنصر لك نصرته وان استقرضك أقرضته وان اتقرعت عليه وان مرض عده وان مات تبعه جنازته وان أصابه خير هنأته وان أصابه مصيبة عزنته ولا تستطل عليه بالبناء فتجيب عنه الرج الاباذنه ولا تؤذنه واذا اشترت فاكهة فأهدله فان لم تفعل فأذخاها سر اولاً يخرج بها ولداً ليغيظ بها ولده ولا تؤذنه بقنار قدرك الا أن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار الا من رحمه الله هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له يسلم شاة فقال يا غلام اذا سلخت الشاة فابداً بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مراراً فقال له كم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجاري حتى خشينا أنه سيورثه وقال هشام كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أخصيتك وقال ابو ذر رضي الله عنه أو صاني خليي صلى الله عليه وسلم وقال اذا طمعت قدراً فأكثر ماءها ثم انظر بعض أهل بيت في جيرانك فاعترف لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ان لي جارين أحدهما مقبل علي يبابه والاخرنا يبابه عني ورجما كان الذي عندي لا يبعثهما فأيهما أعظم حقاً فقال المقبل عليك يبابه

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يماظ جاره فقال لا تماظ جارك فان هذا سبق والناس يذهبون وقال الحسن بن عيسى التيسابوري سألت عبد الله بن المبارك فقالت الرجل المجاور يأتني فيشكو غلامي أنه أتى اليه امرأ الغلام ينكره فأكره أن أضربه ولعله يرى واكره أن أدعه فيجد علي جاري فكيف أصنع قال ان غلامك لعلة أن يحدث حدثاً يستوجب فيه الأدب فاحفظه عليه فاذا شكاه جارك فأذبه على ذلك الحدث فتكون قد أرضيت جارك وأذبتة على ذلك الحدث وهذا تطف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة رضي الله عنها خلل السكارم عشرة تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافاة بالصنائع وصلة الرحم وحفظ الامانة والتذم للجار والتذم للصاحب وقرى الضيف ورأسه الحياء وقال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين لا تخفون جارة لجارتها ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وسلم ان من سعادة المرء المسلم السكن الواسع والجار الصالح والركب الغني وقال عبد الله قال رجل يا رسول الله كيف لي أن أعلم اذا أحسنت أو أسأت قال اذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت واذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبيع حتى يعرضه عليه وقال ابو هريرة رضي الله عنه قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في جداره وكان ابو هريرة رضي الله عنه يقول ما لي أراكم عنها معرضين والله لا لرميها بين اكافكم وقد ذهب بعض العلماء الى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم من أراد الله به خيراً عساه قيل وما عساه قال يحبه الى جيرانه

في حقوق الاقارب والرحم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذا الرحم شقق لها اسم من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وقال صلى الله عليه وسلم من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه وفي رواية أخرى من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليتنق الله وليصل رحمه وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال أتقاهم لله وأوصلهم لرحمه وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وقال ابو ذر رضي الله عنه أو صاني خليي عليه السلام بصلة الرحم وان أدبرت وأمرني أن أقول الحق وان كان مرأوا قال صلى الله عليه وسلم ان الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي اذا انقطعت رحمه وصلها وقال عليه السلام ان أعجل الطاعة ثواباً بصلة الرحم حتى ان أهل البيت ليكونون بخاراً فتمنوا أموالهم ويكثر عددهم اذا وصلوا أرحامهم وقال زيد بن اسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة عرض له رجل فقال ان كنت تريد النساء البيض والنوق الادم فعليك مني مدح فقال عليه السلام ان الله قد منعي من بني مدح بصلتهم الرحم وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قدمت على أمي فقلت يا رسول الله ان أمي قدمت علي وهي مشركة أفأصلها قال نعم وفي رواية أفأعطيها قال نعم صلها وقال عليه السلام الصدقة على المساكين صدقة وعلى ذي الرحم ثمان ولما أراد أبو طلحة أن يصدق بحائط كان له يهبه عملاً بقوله تعالى لن تالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال يا رسول الله هو في سبيل الله والفقراء والمساكين فقال عليه السلام وجب أجرك على الله فاقسمه في اقاربك وقال عليه السلام أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح وهو في معنى قوله أفضل النضائل أن تصل من قطعك ونعطي من

حرمك وتصفي عن ظلمك وروى أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله مروا الأقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوروا وأما قال ذلك لأن التجاور يورث التراحم على الحقوق ويرى بما يورث الوحشة وقطيعة الرحم

﴿حقوق الوالدين والولد﴾

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم فأخص الأرحام وأمسها الولادة فيتضاعف تأكد الحق فيها وقد قال صلى الله عليه وسلم لن يجزى ولد والده حتى يجده ولو كافيتريه في حقه وقد قال صلى الله عليه وسلم بر الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله وقد قال صلى الله عليه وسلم من أصبح مرضيا لأبيه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ومن أمسى قتل ذلك وإن كان واحدا فواحد وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما ومن أصبح مسخطا لأبيه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار ومن أمسى مثل ذلك وإن كان واحدا فواحد وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما وقال صلى الله عليه وسلم إن الجنة يوجد ربحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ربحها عاق ولا قاطع رحم وقال صلى الله عليه وسلم بر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى إنه من بر والديه وعقني كنبه بارتا ومن برني وعق والديه كتبته عاقا وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليه السلام لم يرق له فأوحى الله إليه أن تعاطم أن تقوم لا يبك وعزني وجلالي لا أخرج من صلبك نيا وقال صلى الله عليه وسلم ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص من أجورهما شيء وقال مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي علي من بر أبي شيء أبرهما به بعد وفاته فقال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقتهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وقال صلى الله عليه وسلم إن من أبر البر أن يصلي الرجل أهل وذاويه بعد أن يولي الأب وقال صلى الله عليه وسلم بر الوالدة على الولد ضعتان وقال صلى الله عليه وسلم دعوة الوالدة أسمع أجابة قيل يا رسول الله ولم ذلك قال هي أرحم من الأب ودعوة الرحم لا تسقط وسألته رجل فقال يا رسول الله من أبر فقال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك كان لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله والدا أعان ولده على بره أي لم يجهله على العقوق بسوء عمله وقال صلى الله عليه وسلم ساووا بين أولادكم في العطيبة وقد قيل ولذلك ربحا نكته هاسبا وخادمك سبعا ثم هو عذوقا وشريكك وقال أنس رضي الله عنه قال أنبي صلى الله عليه وسلم الغلام ينفق عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أذب فإذا بلغ تسع سنين عزل فراه فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة زوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحك أعوذ بالله من قنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه وقال عليه السلام كل غلام رهين أو رهينة بعبقبة تدب عنه يوم السابع ويحق رأسه وقال قتادة إذا ذبحت العقيقة أخذت صوفة منها فاستقبلت بها أو داجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل منه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحق بعد وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أفسدته ويستحب الرفق بالولد رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام إن من لا يرحم لا يرحم وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أغلي وجهه أسامة فجعلت

أغله وأنا ثقة فضرب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم تكن له جارية وتغفر الحسن والنبي صلى الله عليه وسلم على منبره قتل غلمه وقرأ قوله تعالى إنما أمواكم وأولادكم قنته وقال عبد الله بن شداد بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد فطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر فقال إن ابني قد ارتحلني فذكره أن أعجله حتى يقضي حاجته وفي ذلك فوائد أحداها القرب من الله تعالى فإن العبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبر وتعليم لأمته وقال صلى الله عليه وسلم ربح الولد من ربح الجنة وقال يزيد بن معاوية أرسل أبي إلى الأخنف بن قيس فلما وصل إليه قال له يا أبا جرمات قول في الولد قال يا أمير المؤمنين ثمار قلوبنا وعمار ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسما طليلة وبهم أصول على كل جيلة فإن طلبوا فأعطهم وإن غضبوا فأرضهم بمحولك وذهبهم بمحولك جهدهم ولا تنكح عليهم نفلا ثقيلًا فعملوا حياتك وبودوا وفانك ويكرهوا قربك فقال له معاوية الله أنت يا أخنف لقد دخلت علي وأنا ملوء غصبا وغضا على يزيد فلما خرج الأخنف من عنده رضى عن يزيد وبعث إليه بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب فأرسل يزيد إلى الأخنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقاسمه أياها على الشطر فهذه هي الأخبار بالدلالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعرف مما ذكرناه في حق الأخوة فإن هذه الرابطة آكد من الأخوة بل يزيد ههنا أمران أحدهما أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات وإن لم تجب في الحرام المحض حتى إذا كانا يتفصان بانفرادك عنهما بالطعام فطعك أن تأكل معهما لأن ترك الشبهة ورع ورضاء الوالدين حتم وكذلك ليس لك أن تافق في مباح أو نافلة إلا باذنها والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام نفلا لأنه على التأخير والخروج لطلب العلم نفلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كمن سلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبو لك قال نعم قال هل أدناك قال لا فقال عليه السلام فارجع إلى أبيك فاستأذنها فان علا فهاهنا والافترها ما استطعت فان ذلك خير مما تلقي الله به بعد التوحيد وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم ليستشيره في الغزو فقال لك والدة قال نعم قال فازمها فان الجنة عند رجلها وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتك حتى أبكت والدي فقال ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكتهما وقال صلى الله عليه وسلم حق كبير الأخوة على صغيرهم حق الوالد على ولده وقال عليه السلام إذا استصعبت علي أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه

﴿حقوق المملوك﴾

اعلم أن ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح فأما ملك اليمين فهو أيضا يقتضي حقوقا في المعاشرة لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تاكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل مالا يطيقون فأحببتهم فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تعتدوا خلق الله فان ملككم أياهم ولو شاء لملكهم أياكم وقال صلى الله عليه وسلم للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكف من العمل مالا يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيئ الملكة وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نفقوا عن الخادم

في سفينة ومعنا شاب من العلوية فكثرت معانينا لا نسمع له كلاما قتلناه يا هذا قد جمعنا الله واماك
منذ سبع ولا تزال تتحلقنا ولا تكلمنا فأنشأ يقول

قليل المهتم لا ولد يموت * ولا أمر يحاذره يموت

قضى وطرا الصبا وأفاد علما * غلبته التفرّد والكوت

وقال ابراهيم النخعي رجل تفقه ثم اعتزل وكذا قال الربيع بن خيثم وقيل كان مالك بن أنس
يشهد الجنائز ويعدو المرضى ويعطي الاخوان حقوقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها
وكان يقول لا يهمل المرء أن يخبر بكل عذر له وقيل لعمر بن عبد العزيز لو تفرغت لنا فقال ذهب الفراغ
فلا فراغ الا عند الله تعالى وقال الفضيل اني لأجد للرجل عندى يدا اذ القيني أن لا يسلم على واذا
مرضت أن لا يعودنى وقال أبو سليمان الداراني بينما الربيع بن خيثم جالس على باب داره اذ جاءه حجر
فصك جبهته فشبهه فجعل يمسح الدم ويقول لقد وعظت يا ربيع فقام ودخل داره فاجلس بعد ذلك
على باب داره حتى أخرجت جنازته وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد زمايوتهما بالعقيق
فلم يكونا بآبائان المدينة بلعة ولا غيرهما حتى ماتا بالعقيق وقال يوسف بن أسباط سمعت سفيان
الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لدحت العزلة وقال بشر بن عبد الملك من معرفة الناس
فانك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا ودخل بعض الامراء
على حاتم الاصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هي قال أن لا تراني ولا أراك ولا تعرفني وقال رجل
لسهل أريد أن أصحبك فقال اذ مات أحدنا فنأصب الآخر قال الله قال فليصحبه الآن وقيل للفضيل
ان عليا بنك يقول لوددت اني في مكان أرى الناس ولا يروني فسبك الفضيل وقال باوحي على أفلا أتعلم
فقال لا أراهم ولا يروني وقال الفضيل أيضا من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه وقال ابن عباس
رضي الله عنهما أفضل المجالس مجلس في تمرينك لا ترى ولا ترى فهذه أقاويل المائلين الى العزلة

هذا كرجح المائلين الى مخالطة ووجه ضعفها

احتج هؤلاء بقوله تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الآية ويقولون تعالى فالف بين قلوبكم امنت
على الناس بالاسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراد به تفرق الآراء واختلف المذاهب في معاني
كتاب الله وأصول الشريعة والمراد بالالفقة تزع الغوائل من الصدور وهي الاسباب الشيرة للفتن
المحركة للخصومات والعزلة لا تنافي ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن الف مألوف
ولا خير فيمن لا يالف ولا يؤلف وهذا أيضا ضعيف لانه اشارة الى مذمة سوء الخلق التي تمتنع
بسببه المؤلف ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذي ان خالط ألف وألف ولا يكتنه ترك مخالطة
اشتغال بنفسه وطلب السلامة من غيره واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة شبرا فخلع
ريقة الاسلام من عنقه وقال من فارق الجماعة فانت في قته جاهلية ويقول صلى الله عليه وسلم من
شق عصا المسلمين والمسلمون في اسلام داج فقد خلع ربة الاسلام من عنقه وهذا ضعيف لان
المراد به الجماعة التي انفقت آراؤهم على امام يعتقد البيعة فان خروج عليهم بغير ذلك مخالفة بارأى
وخروج عليهم وذلك محذور لا يضطر الخلق الى امام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك الا بالبيعة من
الاكثر فمخالفة فيها تشويش منيرة فليس في هذا تعرض للعزلة واحتجوا بنبيه صلى الله عليه وسلم
من الهجر فوق ثلاث اذ قال من هجر أخاه فوق ثلاث فانت داخل النار وقال عليه السلام لا يحمل
لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة وقال من هجر أخاه فوق ستة أيام
فيؤكس فكذلك قالوا والعزلة هجرة بالكلية وهذا ضعيف لان المراد به الغضب على الناس والبجاج

فيه يقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب مع
أن الهجر فوق ثلاث جائز في موضعين أحدهما أن يرى فيه استصلاحا للهجور في الزيادة والثاني
أن يرى لنفسه سلامة فيه والنهي وإن كان عام فهو محمول على ما وراء الموضوعين المخصوصين بدليل
ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم هجر هذا الجفة والمحرم وبعض صفر
وروى عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وآل منتهن شهرا وصعد الى غرفة له وهي
خزائنه فلبث تسعا وعشرين يوما فلما نزل قيل له انك كنت فيها تسعا وعشرين فقال الشهر قد يكون
تسعا وعشرين وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل مسلم أن يهجر
أخاه فوق ثلاثة أيام الا أن يكون ممن لا تؤمن بوائقه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول
الحسن رحمه الله حيث قال هجران الاحق قرية الى الله فان ذلك يدوم الى الموت اذ الحاققة لا ينتظر
علاجها وكره محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلا حتى مات فقال هذا شيء قد تقدم فيه قوم
سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا للعمار بن ياسر حتى ماتا وعثمان بن عفان كان مهاجرا لعبد الرحمن بن
عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان طاوس مهاجرا للربيع بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحمل على
رؤية سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روى أن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجيء به الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خير له من
عبادة أحدكم وحده أربعين عاما والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه
في ابتداء الاسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزونا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فمررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد من القوم لواعزت الناس في هذا الشعب
ولن أفعل ذلك حتى أذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فان مقام
أحدكم في سبيل الله خير من صلته في أهله ستين عاما ألا تخبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة
اغزونا في سبيل الله فانه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة أدخله الله الجنة واحتجوا بما روى معاذ بن
جبل أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ القاصية والناحية
والشاردة واياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام
العلم وسبأ في بيان ذلك وان ذلك ينهي عنه الضرورة

هذا كرجح المائلين الى تفضيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى حكاي عن ابراهيم عليه السلام وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوني الآية
ثم قال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهناله اسحاق ويعقوب وكلاهما انبيا اشارة الى
أن ذلك بركة العزلة وهذا ضعيف لان مخالطة الكفار لا فائدة فيها الا دعوتهم الى الدين وعند اليأس
من اجابهم فلا وجه الا هجرهم وانما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روى أنه قيل
يا رسول الله الوضوء من جر تخمر أحب اليك أو من هذه النظائر التي يظهر منها الناس فقال بل من
هذه النظائر التماس البركة أيدي المسلمين وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت عدل الى
زحرم ليشرب منها فاذا التمر المنقع في حياض الادم وقدمه غشه الناس بأيديهم وهم يتناولون منه
ويشربون فاستقى منه وقال اسقوني فقال العباس ان هذا النبيذ شراب قدم غث وخيض بالأيدي
أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من جر تخمر في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه
الناس ألتبس بركة أيدي المسلمين تشرب منه فاذا كيف يستدل باعتزال الكفار والاصنام على
اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام وان لم تؤمنوا لي

فاعتزلون والله فرغ الى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فآووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته وأمرهم بالعزلة وقد اعتزل نبينا صلى الله عليه وسلم قريش لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة الى أرض الحبشة ثم تلاحقوا به الى المدينة بعد أن أعلى الله كفته وهذا أيضا اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم فإنه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولا من توقع إسلامه من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون وانما اعتزلوا الكفار وانما النظر في العزلة من المسلمين واحتراب قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما النجاة قال ليحك بيتك وأمسك عليك لسانك وابك على خطيئتك وروى أنه قيل له صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى قبل ثم قال رجل معتزل في شعب من الشعب يعبد ربه ويدع الناس من شره وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد التقي الغني الخفي وفي الاحتجاج بهذه الاحاديث نظر فاما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيهه الا على ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله وان لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من مخالطة فانه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون سلامته في العزلة لا في مخالطة كما قد تكون سلامته في القعود في البيت وأن لا يخرج الى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره فهذا الشارة الى شرب رطبه تتأذى الناس بمخالطته وقوله ان الله يحب التقي الخفي اشارة الى اشارة الخمول وتوقي الشهرة وذلك لا يتعلق بالعزلة فكم من راهب معتزل عرفه كافة الناس وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا اقرب من لا يتعلق بالعزلة واحتراب ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الحجاز وقال رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فاذن ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بفوائد العزلة وغوايتها ومقاييس بعضها البعض اثنين الحق فيها

باب الثاني في فوائد العزلة وغوايتها وكشف الحق في فضلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يصاحي اختلافهم في فضيلة التكاح والعزوبة وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول فيما نحن فيه فلهذا كراولا فوائد العزلة وهي تنقسم الى فوائد دينية ودنيوية والدينية تنقسم الى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم والى التخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض الانسان لها بالمخالطة كالربا والغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارة الطبع من الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة من جلساء السوء وأما الدنيوية فتقسم الى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترف في خلوته الى ما يتخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر الى زهرة الدنيا واقبال الخلق عليها وطعمه في الناس وطعم الناس فيه وانكشاف ستر مروءته بالمخالطة والتأدي بسوء خلق الجليس في مرأته او سوء ظنه أو عيخته أو محاسنه أو التأدي بشقله وتسوية خلقه والى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنحصرها في ست فوائد

الفائدة الاولى

التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله في أمر الدنيا والآخرة وملكوته السموات والارض فان ذلك يستدعي فراغا ولا فراغ مع المخالطة فالعزلة وسيلة اليه ولهذا قال بعض الحكماء لا يمكن أحد من الخلوة الا بالتمسك بكباب الله تعالى والمتسكون بكباب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بما كره الله المذاكرين الله بالله عاشوا بذكر الله وما تواروا كذا الله ولقوا الله بذكر الله ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم المخالطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم ولذلك كان صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره يتنزل في جبل حراء وينعزل اليه حتى قوي فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحجبونه عن الله فكان يمد يده مع الخلق ويقبضه مقبلا على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليفته فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراق همه بالله فقال لو كنت متخذ خليلا لا اتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله ولن يسع الجمع بين مخالطة الناس وظاهر الاقبال على الله سر الاقوة النبوة فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيطمع في ذلك ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الاولياء اليه فقد نقل عن الجنيد أنه قال أنا أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون اني أكلمهم وهذا انما يتيسر للستغرق بحب الله استغراقا لا يبق فيه متسع وذلك غير منكرف في المشتهرين بحب الخلق من مخالط الناس يمد يده وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لغرط عشقه لمحبوبه بل الذي دهاه لم يشوش عليه أمر من امور دينه فقد يتغرقه الهوى بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الاولى بالاكترين الاستعانة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستدعون بذلك دوام الفكرة وتثبيت العلوم في قلوبهم ليجروا حياة طيبة ويدقوا حلاوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما أصبرك على الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى اذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه واذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء الى أي شيء أفضى بكم الزهد والخلوة فقال الى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت ابراهيم بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا ابراهيم تركت خراسان فقال ما نهأت بالعيش الا ههنا افر يدني من شاطئ الى شاطئ فن راني يقول موسوس أو جمال أو ملاح وقيل اخروا ان الرقاشي هبك لا تخمك فاجبتك من بحالة اخوانك قال اني أصيب راحة قلبي في بحالة من عنده حاجتي وقيل للعسن يا أبا سعيد ههنا رجل لم نره قط جالسا لا وحده خلف سارية فقال الحسن اذا رأيتوه فأخبروني به فنظروا اليه ذات يوم فقالوا الحسن هذا الرجل الذي أخبرنا أنه وأشاروا اليه ففضي اليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد حببت اليك العزلة فاجبتك من بحالة الناس فقال أمر شغلني عن الناس قال فما يمنعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فجالس اليه فقال أمر شغلني عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وماذا انشغل برحمتك الله فقال اني أصبح وأمسى بين فحمة وذنوب فرأيت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنوب فقال له الحسن أنت يا عبد الله أفقه عندي من الحسن فالزم من أنت عليه وقيل بينما اوديس القرني جالس اذا ناداه هرم بن حبان فقال له اوديس ما جاء بك قال جئت لأنس بك فقال اوديس ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فأتيتك فغيره وقال الفضيل اذا رأيت الليل مقبلا فرحت به وقلت أخلوني واذا رأيت الصبح أدركتني استرجعت كراهية لقاء الناس وأن يجتني من يشغلني عن ربي وقال عبد الله بن زيد طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة قبل لم وكيف ذلك قال يتاجى الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذو النون المصري سرور

المؤمن ولذته في الخلوة بمنجاة ربه وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن محادثة
المخلوقين فقد قل علمه وعي قلبه وضيع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع الى الله تعالى
وروى عن بعض الصالحين انه قال بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام اذا أنا بعابد خارج من بعض
تلك الجبال فلما نظرت الى تنفي الى أصل شجرة وتسترها فقلت سبحان الله تعجل على بالنظر اليك فقال
يا هذا اني أقت في هذا الجبل دهر اطول وأعاجل قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك نعيي
وقتي فيه عري فسألت الله تعالى أن لا يجعل خطي من أيام في مجاهدة قلبي فسكنه الله عن
الاضطراب وألقه الوحدة والانفراد فلما نظرت اليك خفت أن أقع في الامر الاقل فاليك عني
فاني أعوذ من شر لك رب العارفين وحبيب القانتين ثم صاح واغماه من طول المكث في الدنيا
ثم حوّل وجهه عني ثم نفّض يديه وقال اليك عني يا دنيا الغيري قتريني وأهلك فغري ثم قال سبحان من
أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع اليه ما ألهى قلوبهم عن ذكر الجنان وعن
الحور الحسنان وجمع همهم في ذكره فلا شيء ألدّ عندهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس
قدوس فاذا في الخلوة أنس بذكر الله واستكثار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل

واني لا استغشي وماني عشوة * لعل خيال منك ياتي خيالها

واخرج من بين الجلوس لعلني * أحدث عنك النفس بالسرا خيالها

ولذلك قال بعض الحكماء انما يستوحش الانسان من نفسه لخلو ذاته عن الفضيلة فيكثر حينئذ
ملافة الناس ويترد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة
ايستعين بها على الفكر ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات
الافلاس فاذا هذه فائدة جزيلة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الذكر الاتس
بالله اوبدوام الفكر التحقيق في معرفة الله فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة فان غاية
العبادات وثمرتها المعاملات أن يموت الانسان بحالته عارفا بالله ولا محبة الا بالانس الحاصل بدوام
الذكر ولا معرفة الا بدوام الفكر و فراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة

(الفائدة الثانية)

الخلاص بالعزلة عن المعاصي التي تعرض للانسان لها غالباً بالمخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة
الغيبة والسمية والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومعارفة الطبع من
الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا أما الغيبة فاذا عرفت من كتاب
آفات اللسان من ربح المهلكات وجوهها عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم لا ينجو منها
الا الصديقون فان عادة الناس كافة التمسّض بأعراض الناس والتكلم بها والتقليل بحلوها وهي
طعنهم ولذتهم واليهاب استرواحون من وحشيتهم في الخلوة فان خالطتهم ووافقتهم أتمت وتعرضت
لسخط الله تعالى وان سكنت كنت شريكاً والمستمع أحد المغتابين وان أنكرت أفضول وتزكروا ذلك
المغتاب واعتابوك فاذا زادوا غيبة الى غيبة ورجمازادوا على الغيبة وانتهوا الى الاحتفاف والشم * وأما
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين وهو واجب كما سيأتي بيانه في آخر هذا الربع
ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات فان سكنت عصى الله وان أنكرت تعرض لانواع
من الضرر اذ ربما يجرحه طلب الخلاص منها الى معاصي هي أكبر مما ينهي عنه ابتداء وفي العزلة خلاص
من هذا فان الامر في اهماله شديد والقيام به شاق وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال أيها
الناس انكم تقرّون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم

تصونها في غير موضعها وان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى الناس المنكر فقم
بغيره أو شك أن يحتم الله عقاب وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله ليسأل العبد حتى يقول له
ما منعك اذ رأيت المنكر في الدنيا أن تتكلمه فاذا قال الله العبد جنته قال يا رب رجوتك وخفت
الناس وهذا اذا خاف من ضرب أو امر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر وفي العزلة
خلاص وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اثاره للخصومات وتخريك لقوائيل الصدور كما قيل
وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البغضة المتصحيح

ومن جرب الامر بالمعروف ندم عليه غالباً فانه كبدار ما تل يري الانسان أن يقيم فيوشك أن يسقط
عليه فاذا سقط عليه يقول بالذني تركته ما نلت لم لو وجد أعواناً أمسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة
لاستقام وأنت اليوم لا تجر الا أعوان فدعهم وانج نفسك * وأما الرياء فهو الداء العضال الذي يعسر
على الابدال والاوتاد الاحتراس عنه وكل من خالط الناس داراهم ومن داراهم رآهم ومن رآهم
وقع فيما وقعوا فيه وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق فانك ان خالطت متعادين ولم تلق
كل واحد منهما بوجه يوافقه صرت بغضا اليهما جميعاً وان جاملتهما كنت من شرار الناس قال عليه
السلام ان من شرار الناس ذا الوجهين ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه رآقل ما يجب في مخالطة
الناس اظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يخلو ذلك عن كذب اما في الأصل واما في الزيادة واطهار الشفقة
بالسؤال عن الاحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه
وهذا اتفاق محض قال سري لودخل على أخ لي فقلت لحييتي يدي لدخوله فحشيت أن أكتب
في جريدة المناقنين وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام فجاء اليه أخ له فقال له ما جاء بك قال
المؤانسة يا أبا علي فقال هي والله يا واحداً أشبه هل تريد الا أن تترن لي وأترن لك وتكذب لي
وأكذب لك اما أن تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العلماء ما أحب الله عبداً الا أحب أن
لا يشغره ودخل طاروس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم يخاطبني
بأمير المؤمنين فقال لان جميع المسلمين ما انفقوا علي خلافتك فحشيت أن أكون كاذباً فمن أمكنه
أن يجتز هذا الاحتراز فليخاطب الناس والا فليرض بآيات اسمه في جريدة المناقنين فقد كان الساف
يتلاقون ويجترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف أميت وكيف أنت وكيف حالك وفي الجواب
عنه فكان سؤالهم عن احوال الدين لاعت احوال الدنيا قل حاتم الأصم لحامد اللغات كيف أنت
في نفسك قل سالم معاني فكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعانية
في الجنة وكان اذا قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت لا أملك تقدّم ما أرجو
ولا أستطيع دفع ما أحاذر وأصبت مرتهنا بعلي والخير كله في يد غيري ولا تقبر أقرمي وكان
الربع من خيم اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضعفاء مذنين نستوفي أرزاقنا وننظر
آجالنا وكان أبو الدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير ان نجوت من النار وكان فيان
الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذا الذي أدّم ذا الذي ذاب وأفر من ذا الذي ذاب
وقيل لأويس القرني كيف أصبحت قال كيف أصبح رجل اذا أمسى لا يدري أندبصج واذا
أصبح لا يدري أنه عسي وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزيد
وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لأرضي حياتي لمآتي ولا نفسي لربي وقيل
لحكيم كيف أصبحت قال أصبحت آكل رزقي وأطعم عدوة ابليس وقيل لحامد اللغات كيف
كيف أصبحت قال ما ظنك برجل يرخل كل يوم الى الآخرة من حلة وقيل لحامد اللغات كيف

أصبحت قال أصبحت أشتهي عافية يوم إلى الليل فقيل له ألسنت في عافية في كل الأيام فقال العافية
يوم لا أعصي الله تعالى فيه وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من يرسل سرايعدا
يلأزاد ويدخل قبرامو حشا بلا مؤنس وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة وقيل لحسان بن أبي سنان
ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال
من عليه خمسمائة درهم ديناه وهو عيل فدخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعها إليه
وقال خمسمائة اقض بها دينك وخمسمائة عدي بها على نفسك وعيا لك ولم يكن عنده غيرها ثم قال والله
لا أسأل احدا عن حاله أبدا وإنما فعل ذلك لانه خشى أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون
بذلك مرثيا منا فقا فقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القلب في معاملة الله وإن سألوهم عن
أمور الدنيا فمن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم إنى لأعرف أقواما
كانوا لا يتلاقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه وأرى الآن أقواما يتلاقون
ويستألون حتى عن الدجاجة في البيت ولو ابتط أحدهم لحبة من مال صاحبه لم يمنعه فهل هذا
الاجترار يا رب النفاق وآية ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فالسائل
لا ينتظر الجواب والمسئول يشتغل بالسؤال ولا يجيب وذلك لمعرفة من كان ذلك عن رياء وتكف
ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد والالسة تنطق بالسؤال قل الحسن انما كانوا يقولون
السلام عليكم اذا سلمت والله القلوب وأما الآن فكيف أصبحت عافا قال الله كيف أنت أحم لك الله
فان أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فان شاؤوا غضبوا علينا وان شاؤوا لا وانما قال ذلك لان
البدية يقول كيف أصبحت بدعة وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت فأجابوه وقال دعونا
من هذه البدعة وقال انما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون حماس بالشام
من الموت الذريع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية
فيقول كيف أمست والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس يخلو عن أنواع من التصنع
والرياء والنفاق وكل ذلك مذموم به خطور ورويه عنه مكره وفي العزلة الخلاص من ذلك فان من
أتى الخلق ولم يخافهم بأخلاقهم مقتوه واستغفروه واعتابوه وتشعر والابذاه فيذهب دينهم فيه
ويذهب دينه ودينه في الانتقام منهم وأما مسارقة الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس
وأعمالهم فهو داء دفين قلنا ينبغي له العلاء فضلا عن الغافلين فلا يجالس الانسان فاسقا مدمعا كونه
متكررا عليه في باطنه الا ولو فاس نفسه الى ما قبل مجالسته لأدرى بينهم تفرقة في التفرقة عن الفساد
واستغفاله اذ يصير الفساد بكثر المشاهدة هينا على الطبع فيقط وقعه واستغفامه وانما
الوازع عنه شدة وقعه في القلب فانما صار مستغفرا بطول المشاهدة وأشك أن تحمل القوة الوازنة
ويذعن الطبع للبل اليه أو لما دونه ومهما طال مشاهدته للكائن من غيره استغفر الصغائر من
نفسه ولذلك يزدري الناظر الى الاغنياء لعملة الله عليه فتؤثر مجالستهم في أن يستغفرا عنده وتؤثر
مجالسة الفقراء في استغفام ما أتبع له من النعم وكذلك النظر الى الطيعين والعصاة هتات أثره
في الطبع فن يقرر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والتزود عن الدنيا فلا
يزال يسيطر الى نفسه بعين الاستغفار والى عبادته بعين الاستغفار وما دام يرى نفسه مقصرا فلا يخلو
عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستغفاما لاقتداء ومن نظر الى الاحوال الغالية على أهل
الزمان واعراضهم عن الله واقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي استغفم أمر نفسه بأدنى رغبة
في الخير يضاد نهائى قلبه وذلك هو الهلاك وبكى في ضمير الطبع بحجة دمع الخير والشر فضلا عن

مشاهدته وهذه الدققة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وانما
 الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وايس ينزل عند الله كعين ذلك ولكن سببه وهو ابتعاث الرغبة من
 القلب وحركة الحرص على الاقتداء بهم والاستكفاف عما هو ملابس له من القصور والتقصير ومبدأ
 الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول الرحمة
 والمفهوم من فحوى هذا الكلام عند القطن كالتفهيم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل
 العقبة لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللغة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو
 المعاصي والاعراض عن الله بالأقبال على الخطوط العاجلة والشهوات الحاضرة لا على الوجه
 المشروع ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاخشاها عن القلب ومبدأ أسقوط الثقل وقوع الانس بها
 بكثرة السماع وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فاطنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل الجلوس السوء كمثل السكران لم يحرقك بشره علق
 بك من ربحه نكح أن الريح علق بالتوب ولا يشعر به فكذلك يسهل انقضاء على القلب وهو لا يشعر
 به وقال مثل الجلوس الصالح مثل صاحب المسك إن لم يهب لك منه تجدر بريحه ولهذا أقول من عرف
 من عالم زلة حرم عليه حكيتها العليين أحدهما التهاجية والثانية وهي أغطه هما أن حكيتها تهون
 على المستمعين أمر تلك الزلة ويسقط من قلوبهم استغظامهم الاقدام عليها فيكون ذلك سببا لتهوين
 تلك المعصية فانه مما وقع فيه فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف ينبغي بعد هذا مناوئنا
 مضطرون الى مثله حتى العلماء والعباد ولواء نقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا يتعاطاه موفق
 مقترلق عليه الاقدام فكيف من شخص يكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ويهاك على حب
 الرياسة وزيئها ويهون على نفسه فجها ويزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم يترهوا أنفسهم عن حب
 الرياسة وربما يستشهد عليه بقتال على ومعاوية ويحج في نفسه ان ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب
 الرياسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة ولوازمها من المعاصي والطبع اللئيم عييل الى
 اتباع الهفوات والاعراض عن الحسنات بل الى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتزليل على مقتضى
 الشهوة استطل به وهو من دقائق مكاييد الشيطان ولذلك وصف الله المرائخين للشيطان فيها بقوله
 الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا وقال مثل الذي يجلس
 يستمع الحكمة ثم لا يعمل إلا بشر ما يستمع كمثل رجل أتى راعيا فقال له يا راعي اجرلى شاة من غنمك
 فقال اذهب فخذ خير شاة فيها فذهب فأخذ بأذن كلب الغنم وكل من ينقل هفوات الائمة فهذا مثاله
 أيضا ومما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان أكثر الناس اذا رأوا
 مسلما أفطر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعادا يباكيه فيضى الى اعتقادهم ككفره وقد
 يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تتفرغه طباةهم كفتهم عن تأخير الصوم مع أن
 صلاة واحدة يقتضى تركها الكفر عند قوم وحز الرقية عند قوم وترك الصوم رمضان كله لا يقتضيه
 ولا سببه إلا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها مما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب ولذلك
 لو ليس الفقيه ثوبا من حرير أو خاتما من ذهب أو شرب من إناة فضة استبعدته النفوس واشتد انكارها
 وقد يشاهد في مجاس طويل لا يتكلم الا بما هو اعتياد للناس ولا يستبعد منه ذلك والفقيه أشد من
 الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ولكن كثرة سماع الفقيه ومشاهدة للفتابين أسقط
 وقعها عن القلب وهون على النفس أمرها تنقطن لهذه الدقائق وفر من الناس فرار من الاسد
 لانك لا تأخذ منهم الا ما يربى حرصك على الدنيا وعقلك عن الآخرة وهون عليك المعصية

ووضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جليسا يدركك الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه
واقبته ولا تستقره فانها غنية العاقل وضالة المؤمن وتحقق أن الجليس الصالح خير من الوحدة
وان لو حدة خير من الجليس السوء ومهما نهت هذه المعاني ولا حظ طبعك والتفت الى حال
من أردت مخالطته لم يخف عليك ان الاولى التباعد عنه بالعزلة أو التقرب اليه بالخلطة واما انك
ان تحكم مطلقا على العزلة أو على الخلطة بأن احدهما أولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه
بلا ونعم خلف من القول بحض ولا حق في الفصل الا التفصيل

في الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لخطارها
وقلنا تخلو بالادع تصعبات وقتن وخصومات فاعتزل عنهم في سلامة منها قال عبد الله بن عمرو بن
العاص لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال اذ رأيت الناس مرجح
عهودهم ونفخت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه قلت فأتأمرني فقال الزم بيتك وأملك
عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعلبك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة وروى أبو
سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف
الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شافني الى شافني وروى عبد الله بن مسعود أنه صلى الله
عليه وسلم قال سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية الى قرية ومن
شافني الى شافني ومن حجر الى حجر كالثعلب الذي يروغ قبل له ومثي ذلك يا رسول الله قال اذا لم تنل
المعيشة الا بمعاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد
أمرنا بالتزويج قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فان لم يكن له أبوان فعلى
يدي زوجته وولده فان لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه بضيق اليد
فيستكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة وهذا الحديث وان كان في العزوبة فالعزلة
مفهومة منه اذا لا يستغني المتأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا ينال المعيشة الا بمعصية الله تعالى ولست
أقول هذا أو ان ذلك الزمان فلفقد كان هذا بأصا قبل هذا العصر ولا جله قال سفيان والله لقد حلت
العزلة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام الهرج قلت
وما الهرج قال حين لا يأمن الرجل جلسبه قلت فم تأمرني أن أدرك ذلك الزمان قال كف نفسك
ويدك وادخل دارك قال قلت يا رسول الله أرايت ان تدخل على داري قل فادخل بيتك قلت فان
دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل ربني الله حتى تموت وقال
سعد لما دعى الى الخروج أيام معاوية لا اذ أن تعطوني سيفه عينا بصيرتان ولسان ينطق بالكفر
فاقتله وبالمؤمن فاكف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على حجة بيضاء فيبغضهم كذلك
يسبون اذ ما جرت رحى حجارة فضلو الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات اليمين
فأخذوا فيها فتاهوا وضلوا وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فتاهوا وضلوا وأما آخرون
وتوقفوا حتى ذهب الرج وتبينت الطريق فسافروا فاعتزل سعد وجماعة معه فارتقوا الفتن
ولم يخالطوا الا بعد زوال الفتن رعن ابن عمر رضي الله عنهما لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه توجه
الى العراق تبعه فلقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد فقال العراق فاذا معطو امير وكتب فقال
هذه كتبهم ويغنهم فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تأتهم فأني فقال اني أحتذك حديثا ان جبريل
أتى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا وانك بضعة

من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يابها أحد منكم أبدا وما صرنا عنكم الا الذي هو خير لكم فأني
أن يرجع فاعتقه ابن عمر ويكي وقال استودعك الله من قيل أو أسير وكان في الصحابة عشرة آلاف
فأخف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا وجلس طاوس في بيته فقيل له في ذلك فقال فسا الزمان
وحيف الأئمة ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه قبل له لزم القصر وترك مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لا هيبة وأسواقكم لا غبة والفاحشة في فاحكم عالية وفيما
هناك عما أنتم فيه عافية فاذا الخدر من الخصومات ومنازات الفتن احدي فوائد العزلة

في الفائدة الرابعة

الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالغيرة ومرة بسوء الظن والتهمة ومرة بالاقتراحات
والاطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها وتارة بالنعمة أو الكذب فربما يرون منك من الاعمال
أو الاقوال ما لا يبلغ عقولهم كنهه فيفتخرون ذلك ذخيرة عندهم بدخرونها الوقت تظهر فيه فرصة للشر
فاذا اعتزلتهم استغنيت من الحفظ عن جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء لغيره أعلك بيتين خير
من عشرة آلاف درهم قال ما هما قال

اخفض الصوت ان نطقك بليل * والتفت بالنهار قبل المقال

ليس للقول رجعة حين يسدو * بقبح يكون أو يجمال

ولا شك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينجح من حاسد وعدو يسى الظن به ويتوهم
أنه يستعد لمعاداته ونصب المكيدة عليه وتندسب غائلة وراءه فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر
يحبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم
الا حرصا عليها قال المتنبي

اذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه * وصديق ما يتأده من توهم

وعادى محبيه بقول عدائه * فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معاشره الاشرا تورث سوء الظن بالارار وأنواع الشر الذي يلقاه الانسان من معارفه ومن
يختلط به كثيرة ولست انطوئ في تفصيلها فقيما ذكرناه اشارة الى محامها وفي العزلة خلاص من جميعها
والى هذا أشار الاكثر من اختار العزلة فقال أبو الدرداء أخبرني بقله بروي من فوارق قال الشاعر

من حمد الناس ولم يلهم * ثم بلاهم ذم من يحمده

وصار بالوحدة مستأنسا * يوحشه الاقرب والا بعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من القرب السوء وقيل لعبد الله بن الزبير ألا تأني المدنية فقال
ما بقي فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنعمة وقال ابن السمان كتب صاحب لنا أما بعد فان الناس كانوا
دواما يدوي به فصار واداء لادواءه ففقر منهم فراراك من الاسد وكان بعض الاعراب يلزم شجرة
ويقول هونديم فيه ثلاث خصال ان سمع مني لم ينم على وان نفلت في وجهه احتمل مني وان عربدت
عليه لم يضرب فسمع الرشيد ذلك فقال زهدني في الندماء وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر فقبل له
في ذلك فقال لم أر أسلم من وحدة ولا أعظم من قربة ولا جليسا أمتع من دقير وقال الحسن رضي الله عنه
أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أبضا من أولياء الله فقال يا بني أنك تريد الحج فأحببت
أن أصحبك فقال له الحسن ويحك دعنا نعتاشر بستر الله علينا اني أخاف أن نصطحب فيرى بعضنا
من بعض ما نفاقنا عليه وهذه اشارة الى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والمروءة
والأخلاق والفقر وسر العورات وقد مدح الله سبحانه المستترين فقال يحسبهم الجاهل أغنياء من

التعفف وقال الشاعر ولا عار ان زالت عن الحرمة * ولكن عارا أن يزول النجمل
ولا يخلو الانسان في دينه ودينه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الاولى في الدين والديانة واسترها ولا يبق
السلامة مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لا شوك فيه فالتاس اليوم شوك لا ورق فيه
واذا كان هذا حكم زمانه وهو في آخر القرن الاول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شرّ وتل
سفيان بن عيينة قال في سفيان الثوري في البقعة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقل من معرفة
الناس فان التلخص منهم شديد ولا أحب اني رأيت ما أكره الا من عرفت وقال بعضهم جئت الى
مالك بن دينار وهو قاعد وحده واذا كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال دعه
يا هذا هذا لا يضرك ولا يؤذي وهو خير من الجليس السوء وقيل لبعضهم ما حملك على أن تقتل الناس
قال خبئت أن أسلب ديني ولا أشعر وهذه اشارة الى مسارقة الطبع من أخلاق القرن السوء
وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركبو اظهر بعير لا أدبروه ولا تظهر جواد لا يعقروه
ولا قلب مؤمن الا خبروه وقال بعضهم اقلل المعارف فانه أسلم لديتك وقلبك وأخف لسقوط
الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم أنكر من
تعرف ولا تتعرف الى من لا تعرف

الفائدة الخامسة

أن يقطع طمع الناس عنك ويتقطع طمعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك فوائده
فان رضاهم غايه لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها
حضور الجنائز وزيارة المريض وحضور الولائم والاملاكات وفيها تضييع الاوقات وتعرض
للآفات ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعادير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له
فت بحق فلان وقصرت في حقنا وبصبر ذلك سبب عداوة فقد قيل من لم يعد مرضا في وقت العبادة
اشبهى موته خيفة من تخيله اذا صح على تقصيره ومن صدم الناس كلهم بالجرمان رضوا عنه كلهم
ولو خصص استوحشوا وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرب له طول الليل والنهار فكيف
من له مهم يشغله في دين أو دنيا قال عمرو بن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغرما وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثر من المحباب

فان الداء أكثر ما تراه * يكون من الطعام والشرب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اصطناع المعروف الى اللئام * وأما انقطاع طمعك
عنهم فهو أيضا فائدة جزيلة فان من نظر الى زهرة الدنيا وزينتها فخره وحرصه وانبعث بقوة الحرس
طمعه ولا يرى الا الخيبة في أكثر الاحوال فيتأذى بذلك ومهما اعتزل لم يثأر اهدوا ولم يشاهد لم يشته
ولم يطمع ولذلك قال الله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم وقال صلى الله عليه وسلم
انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تزددوا نعمة الله عليكم وقال
عون بن عبد الله كنت أجالس الاغنياء فلم أزل مغموما كنت أرى ثوبا أحسن من ثوبي ودابة أفره
من دابتي فجالست الفقراء فاسترحت وحكي ان المرنى رحمه الله خرج من باب جامع القضاة وقد
أقبل ابن عبد الحكم في موكبته فبهه ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى وجعلنا
بعضكم لبعض فتنه أن تصبرون ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيرا مقلدا لذي هو في بيته لا يتلى بمثل
هذه الفتن فان من شاهد زينة الدنيا فاما أن يقوى دينه وبقية فيه فيصير فيحتاج الى أن يخرج عن حرارة
الصبر وهو أمر من الصبر أو تنبعث رغبته فيصير في طلب الدنيا فيهلك هلاكا مؤبدا أما في الدنيا
فبالطمع الذي يجب في أكثر الاوقات فليس كل من يطلب الدنيا يتيسر له وأما في الآخرة فبإشارة

متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاعرابي
اذا كان باب الذل من جانب الغنى * سموت الى العلياء من جانب الفقر
أشار الى أن الطمع يوجب في الحال ذلا

الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة الثقل والحق ومقاساة حقهم وأخلاقهم فان رؤية الثقل هي العبي الاصغر
قيل للاعشى ثم عشت عينا قال من النظر الى الثقل ويحكي أنه دخل عليه أبو خيفة فقال في الخبر
ان من سلب الله كرمه عوضه الله عنهما ما هو خير منهما ما الذي عوضك فقال في معرض المطالبة
عوضني عنهما أنه كفا في رؤية الثقل وأنت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلا يقول نظرت الى
ثقل مرة ففتشني على وقال جالينوس لكل شيء حي وحي الروح النظر الى الثقل وقال الشافعي
رحمه الله ما جالست ثقيلا الا وجدت الجانب الذي يليه من بدني كأنه أثقل علي من الجانب الآخر
وهذه القوائد ما سوى الاولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة ولكنها أيضا تتعلق بالدين
فان الانسان موصوفات برؤية ثقل لم يأمن أن يغتابه وأن يستكر ما هو صنع الله فاذا تأذى من
غيره بغية أو سوء ظن أو محاسدة أو غيبة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يجر الى فساد الدين
وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليطمع

آفات العزلة

اعلم ان من المقاصد الدنيوية والدينية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة
فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة وفوائده من آفات العزلة فأتطرق الى فوائد المخالطة
والدواعي اليها ما هي وهي التعلم والتعلم والنفع والانتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس
والايناس ونيل الثواب واتالله في القيام بالحقوق واعتماد التواضع واستفادة التجارب من
مشاهدة الاحوال والاعتبار بها فلتنفصل ذلك فانها من فوائد المخالطة وهي سبع

الفائدة الاولى

التعلم والتعلم وقد ذكرنا فاضلا في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك
الا بالمخالطة الا أن العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحتاج الى التعلم
ما هو فرض عليه خاص بالعزلة وان تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال
بالعبادة فليعتزل وان كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غايه
الحسران ولهذا قال الغني وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في أكثر مضيع أوقاته
بنوم أو فكري هوس وغايته أن يستغرق الاوقات بأوراد يستوعبها ولا يتفك في أعماله بالبدن
والقلب عن أنواع من الضرر ويجيب سعيه ويبطل عمله بحيث لا يدري ولا يتفكر اعتقاده في الله
وصفاته عن أوهام يخوضها ويأنس بها وعن خواطر فاسدة تعتريه فيها فيكون في أكثر احواله
ضحية للشيطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال
أعني من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فثالث النفس مثال مريض يحتاج
الى طبيب متأنف يعالج به فالمرضى الجاهل اذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب
تضاعف لأمهات مرضه فلا تلقى العزلة الا بالعالم وأما التعلم فففيه ثواب عظيم مهما صحته نية التعلم
والتعلم ومهما كان القصد إقامة الجاه والاستكثار بالاصحاب والاتباع فهو هلاك الدين وقد ذكرنا
وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل ان أراد سلامة دينه فانه لا يرى مستقبلا

يطلب فائدة لدينه بل لا طالب الا لكلام من خرف يستعمل به العوام في معرض الوعظ والجدال
معقد يتوصل به الى الخيام الاقران ويتقرب به الى السلطان ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة
وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالباً الا لتوصل الى التقدم على الامثال وتولي
الولايات واجتلاب الاموال فهو لا يكتفي بكنهى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف طالب الله
ومتقرب بالعلم الى الله فأكبر الكبار الاعتزال عنه وكنهى العلم منه وهذا لا يصادف في بلدة
كبيرة أكثر من واحد أو اثنين ان صودف ولا ينبغي أن يفتر الانسان يقول سفيان تعلمنا العلم غير الله
قأنى العلم أن يكون الا الله فان الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يرجعون الى الله وانظر الى أواخر أعمار
الاكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم هلكت على طلب الدنيا ومتكالبون عليها أو راضون عنها
وزاهدون فيها وليس الخبر كالمعاينة واعلم أن العلم الذي أشار اليه سفيان هو علم الحديث وتفسير
القرآن ومعرفة سير الانبياء والصحاب فان فيها التحذير والتعذير وهو سبب لاثارة الخوف من الله
فان لم يؤثر في الحال أثر في المال وأما الكلام والفقه المجرد الذي يتعان فتاوى المعاملات وفصل
الخصومات المذهب منه والخلاف لا يرذال راغب فيه للدنيا الى الله بل لا يزال متمادياً في حرصه الى
آخر عمره ولعل ما أودعناه هذا الكتاب ان تعلم الرغبة في الدنيا فيجوز أن يرخس فيه اذ يرجح
أن ينزجر فيه في آخر عمره فانه مشحون بالخوف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا وذلك
بما يصادف في الاحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا
ينبغي أن يتجادع الانسان نفسه فان المقصر العالم بتقصيره أسعد حالاً من الجاهل الغرور والجهل
المغبون وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه وحظه فلذلك النفس
في الحال باستشعار الادلال على الجهال والتكبر عليهم فآفة العلم الخيلاء كما قال صلى الله عليه وسلم
ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قطراً من كسب الاحاديث التي سمعها وكان لا يجتهد ويقول
اني أشتهي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتهيت أن لا أحدث لحذت ولذلك قال حدثنا باب
من أبواب الدنيا واذا قال الرجل حدثنا فانما يقول أو سألني وقال الرابعة العدو بسفيان
التورى نعم الرجل أنت لو لا رغبتك في الدنيا قال وفيما دارغيت قالت في الحديث ولذلك قال
أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالفرقة قد ركن الى الدنيا فهذه آفات
قد نبهنا عليها في كتاب العلم والحزم الاخترازا بالعزلة وترك الاستكثار من الاصحاب ما أمكن بل الذي
يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه فالصواب له ان كان عاقلاً في مثل هذا الزمان أن يتركه فليصدق
أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال
اخوان العلانية أعداء السراد القولا فلقولك واذا غبت عنهم سلقوك من أنانك منهم كان عليك رقبيا
واذا خرج كان عليك خطيباً أهل نفاق ونميمة وغش وخديعة فلا تفتربا اجتماعهم عليك فاعرضهم
العلم بل الجاه والمال وأن يخذولك سلماً الى اوطارهم واغراضهم وجماراً في حاجاتهم ان قصرت في
غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك ثم يعدون ردهم اليك دالة عليك وبروزة حقاً واجبا اليك
ويفرخون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتصرق قريتهم وخادمهم
ورئيسهم وتنتفض لهم سفيان وقد كتبت ففها وتكون لهم تابعا خيسا بعد ان كنت متبوعاً رئيسا
ولذلك قيل اعتزال العامة مروءة تامة فهذا معنى كلامه وان خالف بعض ألقاطه وهو حق
وصدق فانك ترى المدرسين في رقد دائم وتحت حق لازم ومنه تقيلة من يتردد اليهم فكأنه يهدى
تفقه اليهم ويرى حقه واجبا عليهم وربما لا يختلف اليه مالم ينسكف لرزق له على الادرار ثم ان المدرس

المسكين قد يهر عن القيام بذلك من ماله فلا يزال متردداً الى أبواب السلاطين ويقاسى المذل
والشدائد بمقاساة الدليل للمهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل
يترقه ويتقدمه ويمتنعه ويستذله الى أن يسلم اليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ثم يسبق
في مقاساة القسمة على أصحابه ان سوى بينهم مقته المميزون ونسبوه الى الحق وقلة التمييز والقصور
عن درك مصارف الفضل والقيام في مقادير الحقوق بالعدل وان قاوت بينهم سلقه السفهاء
بالسنة حذاد ونار واعليه ثوران الاسود والاساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة
ما يأخذونه ويفترقه عليهم في العقبى والحب أنه مع هذا البلا كله يعني نفسه بالا باطل ويدلها بحبل
الغرور ويقول لها لا تقري عن صديقتك فانما أنت بما تفعله مريدة وجه الله تعالى ومذبة شرع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وناشرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباده الله وأموال
السلاطين لا مالك لها وهي مرصدة للصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فهم يظهر الدين
ويتقوى أهله ولولم يكن حكمة للشيطان لعلم بأدنى تأمل ان فساد الزمان لا سبب له الا كثرة أمثال
اولئك الفقهاء الذين ياكلون ما يجودون ولا يميزون بين الحلال والحرام فتخطهم أعين الجهال
ويستخبرون على المعاصي باستخراهم اقتداء بهم واقفاء لاثارهم ولذلك قيل ما فسدت الرعية
الا بفساد الملوك وما فسدت الملوك الا بفساد العلماء فتعود بالعلم من الغرور والعنى فانه المدا الذي
ليس له دواء

في الفائدة الثانية

النفع والانتفاع * أما الانتفاع بالناس فيالكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى الا بالخالطة والحاج
اليه مضطراً الى ترك العزلة فيقع في جهاد من الخالطة ان طلب موافقة الشرع فيه كاذرناه في كتاب
الكسب فان كان معه مالوا كنى به قاعاً لا تقع فالعزلة أفضل له ان انسدت طرق المكسب
في الاكثر الا من المعاصي الا أن يكون غرضه الكسب للصدقة فاذا اكتسب من وجهه وتصديق به
فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافلة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله
ومعرفة علوم الشرع ولا من الاقبال بكنهى المهمة على الله تعالى والتجرب بها لذكر الله أعني من حصل له
أنس بمناجاة الله عن كشف وبصيرة لاعتن أو هام وخیالات فاسدة * وأما النفع فهو أن ينفع
الناس أمامه او بسدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسنة في النهوض بفضاء حوائج المسلمين نواب
وذلك لا ينال الا بالخالطة ومن قدر عليها مع القيام بمحدود الشرع فهي أفضل له من العزلة ان كان
لا يشتغل في عزلته الا بتوافل الصلوات والاعمال البدنية وان كان من انفتح له طريق العمل بالقلب
بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة

في الفائدة الثالثة

التأديب والتأديب ونعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر النفس وقهرها
للشهووات وهي من الفوائد التي تستفاد بالخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم يتهذب أخلاقه
ولم يندع عن حدود البشرع شهواته ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس
بخدمتهم وأهل السوق للسؤال منهم ككسرا لرغوة النفس واستمداداً من بركة دعاء الصوفية
النصرفين بهمهم الى الله سبحانه وكان هذا هو البدأ في الاعصار الخالية والآن قد خالطته
الاعواض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما مالت سائر شعائر الدين فصارت يطلب من التواضع
بالخدمة التكثير بالاستتباع والتذرع الى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع فان كانت النية
هذه فالعزلة خير من ذلك ولو الى الغرور وان كانت النية رياضة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج

الى الرياضة وذلك مما يحتاج اليه في بداية الارادة في حصول الارتياض ينبغي ان يفهم ان المداية لا يطلب من رياضتها عين رياضتها بل المراد منها ان تضمر كيا قطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب يركبها اليك بها طريق الآخرة وفيها شهوات ان لم يكسر هاجمت به في الطريق فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمره الداية رياضتها ولم يركبها فلا يستفيد منها الا الخلاص في الحال من عضها وورفها ورحها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من الهجمة الميتة وانما تراد الداية لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي ان يقع به كالراهب الذي قيل له يا راهب فقال ما أنا راهب انما أنا كلب مقفول حبست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالاضافة الى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي ان يقتصر عليه فان من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي ان يتشوف الى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى الى الطريق وقدر على السلوك استبان له ان العزلة أعون له من المخالطة فالانفصال لئلا يشغل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرا . وأما التأديب فانهما معني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهنيهم الا بمخالطتهم وحاله حال المعلم وحكمه حكمه ويتطرق اليه من دقائق الآفات والرباه ما يتطرق الى نشر العلم الا ان يخاف طلب الدنيا من المرادين الطالبين للارتياض بعد منها من طلبة العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبة العلم كثرة فينبغي ان يقيس ما تبصره من الخلوة بما تبصره من المخالطة وتهذيب القوم واليقابل أحدهم بما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك بدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالاحوال والاشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا في ولايات

الفائدة الرابعة

الاستئناس والاياناس وهو غرض من يحضر الولا ثم والدعوات ومواضع المعاشرة والانس وهذا يرجع الى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام بمؤانسة من لا يجوز مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لامر الدين وذلك فحين يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالانس بالشايع الملازمين لسعت القوى وقد يتعاقب حظ النفس ويستحب اذا كان الغرض منه ترويح القلب لتيسير دواعي النشاط في العبادة فان القلوب اذا كرهت عمت وهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة انس يروح القلب فهي أولى اذا لفرق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تغزو هذا أمر لا يستغنى عنه فان النفس لاتألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تكليفها الملازمة داعية لفترة وهذا مني بقوله عليه السلام ان هذا الدين منين فأوغل فيه برفق والايغال فيه برفق دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس لولا تخافة الوسواس لم أجالس الناس وقال مرة لدخلت بلاد لا أنيس بها وهل يفيد الناس الا الناس فلا يستغنى المعتزل اذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومجادلته في اليوم واليلة ساعة فيجهد في طلب من لا يفيد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل وليرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والاهتداء الى الرشيد ففي ذلك تنقش ومتروك للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول بأصلاح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولو عمر أعمار طوبى والراضى عن نفسه مغرور قطعان هذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليست فيه أحوال القلب وأحوال الجليس أو لا ثم ليحيا

الفائدة الخامسة

في نيل الثواب والثبات . أما التبتل في حضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور العيدين وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لارخصة في تركه الا تخوف ضرر ظاهر يقاوم ما يهوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتفق الا نادرا وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث انه ادخال سرور على قلب مسلم . وأما ان الله فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أو يعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فانهم ينالون بذلك ثوابا وكذلك اذا كان من العلماء وأذن لهم في الزيارة فالزيارة الثواب الزيادة وكانت هو بالتكثير سببا فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بما فاتها التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة فقد حكي عن جماعة من الساف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلل الجبال نفرة غالبة للعبادة

الفائدة السادسة

وفرا من الشواغل

من المخالطة التواضع فانه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا في اختيار العزلة فقد روي في الاسرائيليات أن حكيمًا من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفا في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فأوحى الله اليه نبيه قل لفسلان انك قد ملأت الارض نفاقا واني لا أقبل من نفاقك شيئا قال فقل وانفرد في سرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضاه ربي فأوحى الله اليه قل له انك لن تبلغ رضائي حتى تخالط الناس وتصبر على أذاهم بفرج فدخل الاسواق وخالط الناس وجالسهم وراكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فأوحى الله تعالى الي نبيه الآن قد بلغ رضائي فكم من معتزل في بيته وباعثه الكبر وممانعه عن المخالط أن لا يوفق أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط فلا يعتد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فيخذ البيت ستر اعلى مقابحه ابقاء على اعتقائه الناس في زهده وتعبده من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكير وعلمة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والسلاطين اليهم واجتماعهم على بابهم وطرفهم وتقبلهم أيديهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يفيض اليه المخالطة وزيارته الناس ليعرض اليه زيارتهم له كم حكيماؤه عن التفضيل حيث قال وهل جئني الا لأزين لك وتزين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للامير الذي زاره حاجتي أن لا أراك ولا ترائي فمن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزل عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس لان قلبه متجرد للالذات الى نظره اليه بعين الوقت والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه . أحدها ان التواضع والمخالطة لاتنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه اذا كان على رضى الله عنه يحمل الخمر والمخ في ثوبه ويده ويقول لا يتخص الكامل من كماله . ماجز من نفع الى عياله . وكان أبوهريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم يحملون حزم الخطب وجرب الدقيق على أكافهم وكان أبوهريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة والخطب على رأسه طر قوالا أميركم وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء فيجمله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أغطني أحمله فيقول صاحب الشيء أحق بجمله وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فيقولون هم الى الغداء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول ان الله لا يحب المتكبرين . الوجه الثاني ان الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم

فيه مغرور لانه لو عرف الله حق المعرفة علم ان الخلق لا يقتون عنه من الله شيئا وان ضرره ونفعه بيد الله ولا تافع ولا ضار سواه وان من طلب رضا الناس ومحبتهم به خط الله عليه واسخط عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرضاء الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى والله ما أقول لك الا فحمانه ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا اصيلك فافعله ولذلك قيل من راقب الناس مات غما * وفاز بالذلة الجسور ونظر سهل الى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا الشيء امر به فقال يا أستاذ لا أقدر عليه لانجل الناس فالتفت الى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون بأحد وصفين عبد تخط الناس من عيه فلا يرى في الدنيا الا خالفه وان أحد الا يقدر على أن يضروه ولا يخفه وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالي بأي حال يرويه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب ومبغض فاذا كان هكذا فكن مع أهل طاعة الله وقيل للحسن يا أبا سعيد ان قومنا يحضرون مجلسك ليس بغتهم الا تتبع سقطات كلامك وتعينك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم وقال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى هذا نبي لم أصطفه لنفسى فكيف أنفعله بك وأوحى الله سبحانه وتعالى الى عزيز ان لم تطب نفسا باني أجعلك علك في أفواه الماضفين لم أكتبك عندى من المتواضعين فاذا من حبس نفسه في البيت اجس اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا واعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذا انشعب العزلة الاستغراق الاوقات بربها ذكرا وفكر او عبادة وعلم بحيث لو خاطبه الناس لصاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتقي فانها مهلكات في صور منجيات

في الفائدة السابعة

التجارب فانها تستفاد من الخاطلة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل الغريزي ليس كافيا في تفهم مصالح الدين والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحسب التجارب فالصبي اذا اعتزل بقى غمرا جاهلا بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويكتفيه ذلك ويحصل ببقية التجارب بسماع الاحوال ولا يحتاج الى الخاطلة ومن أهتم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر عليه في الخلوة فان كل مجرب في الخلاه يبرو وكل غضوب أو حقود أو حسود اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبث وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب اما طهرها وقهرها ولا يكتفي تسكينها بالتباعد عما يجرب كما فتال القلب المشحون بهذه الخبائث مثال دمل ممتلئ بالصديد والمدة وقد لا يحس صاحبه بأنه مالم يضره أو عيه غيره فان لم يكن له يدغمه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يحركه رجاظن بنفسه السلامة ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقدده ولكن لو حركه محرك أو أصابه مشرط حجام لا تعجز منه الصديد وفار فوران الشيء المحتق اذا حبس عن الاسترسال فكذلك القلب المشحون بالحق والجل والحسد والغضب وسائر الاخلاق الذميمة انما تعجز عنه خباثته اذا حركه وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالبون لتركية القلوب يجربون أنفسهم فمن كان يستشعر في نفسه كبراسي في امارته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في الاسواق ليحرب نفسه بذلك فان غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من يفتن لها ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال أغدت

صلاة ثلاثين سنة مع اني كنت أصليها في الصف الاول ولكن تختلف يوما بعدد فما وجدت موضعها في الصف الاول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستعرج بحيلة من نظر الناس الى وقد سبقت الى الصف الاول فعلمت ان جميع صلواتي التي كنت أصليها كانت مشوبة بالارباب مزوجة بالذلة نظر الناس الى ورؤيتهم اياي في زمرة السابقين الى الخير فالحالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث واطهارها ولذلك قيل السفر بقرع من الاخلاق فانه نوع من الخاطلة الدائمة وستأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربيع المهلكات فان بالجهل بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل اذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد الا للصلاة أفضل من الصلاة فاننا نعلم أن ما يراد غيره فان ذلك الغير أشرف منه وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي فغني تفضيل العلم يرجع الى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني عموم النفع لتعدي فائده والعمل لا تتعدي فائده والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل بل مقصود الاعمال صرف القلوب عن الخلق الى الخالق لتنبعث بعد الانصراف اليه لمعرفته ومحبتة فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم وهذا العلم غاية المزيدين والعمل كالمشرط له واليه الاشارة بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فالكلم الطيب هو هذا العلم والعمل كالحال الراجع له الى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الراجع وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام فارجع الى المقصود فنقول اذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفصيل نفيا وثباتا خاطا بل ينبغي أن ينظر الى الشخص وحاله والى الخاطلة وحاله والى الباعث على مخالطته والى الفات بربب مخالطته من هذه القوائد المذكورة ويقاس الفات بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب اذ قال يا يونس الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة والانبساط اليهم محبة لقرباء السوء فكن بين المنقبض والمنبسط فلذلك يجب الاعتدال في المخاطلة والعزلة ويختلف ذلك بالاحوال وبملاحظة القوائد والآفات يتبين الافضل هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكره من هذا فهو قاصر وانما هو اخبار كل واحد عن حاله خاصة هو فيها ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع الى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم الا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبته في المسائل والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينظر الى حال نفسه فيكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه فان الحق واحد أبدأ والقاصر عن الحق كثير لا يحصى ولذلك سئل الصوفية عن الفقر فامن واحد أو أجباب يجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالاضافة الى حاله وليس بحق في نفسه اذا الحق لا يكون الا واحدا ولذلك قال أبو عبد الله الجلا وقد سئل عن الفقر فقال اضرب بكلك الخائن وقل رب الله فهو الفقير وقال الجنيد الفقير هو الذي لا يسأل أحد ولا يدارس وإن عورض سكت وقال سهل بن عبد الله الفقير الذي لا يسأل ولا يتدبر وقال آخر هو أن لا يكون لك فان كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك وقال ابراهيم الخواص هو ترك الشكوى واطهار اثر البلوى والمقصود أنه لو سئل منهم مائة اسمع منهم مائة جواب مختلفة قلما ينفق منها اتان وذلك كله حق من وجه فانه خير كل واحد عن حاله وما غالب على قلبه ولذلك لا ترى اثنين منهم ثبت أحدهما صاحبه قد مات في التصوف أو وثني عليه بل كل واحد منهم يدعي أنه الواصل الى الحق والواقف عليه لان أكثر تردد هم على مقتضى الاحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون الا بأنفسهم ولا يلتفتون الى غيرهم ونور العلم اذا أشرق أحاط بالكل

وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظرهؤلاء ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قدما وحكي عن آخر أنه نصف قدم وآخر ذعليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر ذعليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رأى يلد نفسه فصدق في قوله وأخطأ في تحطته صاحبه إذ ظن أن العالم كله بلدة أو هو مثل بلدة كأن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف على طول الظل وقصره وعلته اختلافه بالبلاد فيغير بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة فإن قلت فن آثار العزلة وأما أفضل له وأسلم في أدبه في العزلة فنقول إنما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرنا في كتاب آداب العجبة وأما آداب العزلة فلا يطول فينبغي المعتزل أن ينوي بعزله كفى شر نفسه من الناس أو لا ثم طلب السلامة من شر الأشرار تأتيا ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين بالإنفاق والتجربة بكنهه المهمة لصادة الله رابعا فهذه آداب نيتته ثم ليكن في خلوته مواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر ليجتني ثمرة العزلة واجتمع الناس عن أن يكثر واغشائه وزيارته فيشوش أكثر وقته وليكيف عن السؤال عن أخبارهم وعن الأصغاء إلى أراجيف البلد وما الناس مشغولون به فإن كل ذلك يتغرس في القلب حتى يبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب فوقع الأخبار في السمع كوقع البذر في الأرض فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه وينداعى بعضها إلى بعض وأحدهم ممان المعتزل قطع الوسواس الصارفة عن ذكر الله والأخبار ينابيع الوسواس وأصولها وليقتنع بالسير من العيشة والاضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى مخالطتهم وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران وليستمع من الأصغاء إلى ما يقال فيه من تناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة يسيرة وحال اشتغال القلب لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فإن السير إنما بالمواظبة على ورد ذكره مع حضور قلب وأما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه وأما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفاسد القلوب وطلب طرق التعصن منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والأصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال وقد يجتهد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحاً أو جالس صالح لتسريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كذا المواظبة فبه من على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم مكنون فيه ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً بل يصح على أنه لا يمسي ويمسي صلى أنه لا يصح فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخي الأجل وليكن كثيرا الذكر لولت ووحدة القبر مهما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفة فلا يزال الموت أنه لا يهدم الموت محل الانس والعرفة بل يبقى حيا بمعرفة وأنه فرح بفضل الله عليه ورحمته كإقبال الله تعالى في الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وكل منجز ذلك في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدرك الموت مقبلاً غير مدبر فالجهاد من جاهد نفسه وهواه كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر يعنيون جهاد النفس ثم كتاب العزلة وينتهي كتاب آداب

السفر والمجدلة وحده

في كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب أحياء العلوم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لشاهدة عجائب صنعته في الحضر والسفر فأصعقوا راضين بحجاري القدر منزهين قلوبهم عن التلفت إلى منتهات البصر الأعلى سبيل الاعتبار بما يسبح في مسارب النظر وحجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والصلاة على محمد سيد البشر وعلى آله وصحبه المقربين لأناره في الأخلاق والسير وسلم كثيرا (أما بعد) فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه والسفر سفران سفر ينظر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى البحار والقلوات وسفر بغير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات وأشرف الغرين السفر الباطن فإن الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقاه بالتقليد من الآباء والاجداد لازم درجة القصور وقاع بمرتبته النقص ومستبدل بمتنع فضاء الجنة عرضها السموات والأرض ظلة النجى وضيق الحبس ولقد صدق القائل

ولم أرفى عيوب الناس عيباً كنعص القادرين على التمام

الآن هذا السفر لما كان مقصده في خطب خطير ليستغن فيه عن دليل وخفي فاقضى غرض السبيل وقد خفي والدليل وقناعة السالكين عن الخط الجربيل بالنصيب النازل القليل اندراس ماله كماله قطع فيه الرافق وخلى عن الطائفة من منتهات النفس والملكوته والآفاق واليه دعا الله سبحانه بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وقوله تعالى وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى وانكم لترون عليهم مصعبين وبالليل أفلا تعقلون وقوله سبحانه وكأن من آيات في السموات والأرض يبرون عليها وهم عنها معرضون فمن يسره هذا السفر لم يزل في سيره متنزهاً في جنة عرضها السموات والأرض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضييق فيه المناهل والموارد ولا يضرب فيه التزاحم والتوارد بل تزيد بكثر المسافرين غناؤه وتتضاعف ثمراته وفوائده فغناؤه دائمة غير منوعة وثمراته مترائدة غير مقطوعة إلا إذا بدا المسافر فترة في سفره ووقف في حركته فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا زاغوا أزاع الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للحوال في هذا الميدان والتطواف في منتهات هذا البستان ربما سافر بظاهريته في مدة مديدة فراح معبودة مغتلباً بتجارة الدنيا أو ذخيرة الآخرة فإن كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالك سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان وإن واطب عليها لم يخل سفره عن فوائد الحق بعالم الآخرة ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين إن شاء الله تعالى (الباب الأول) في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده فصلان (الباب الثاني) فيما لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

(الباب الأول) في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان في الفصل الأول في فوائد السفر وفضله ونيته

اعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة وفيه فوائد آفات كذا ذكرنا في كتاب الصحة والعزلة والفوائد

الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فان المسافر اما أن يكون له مخرج عن مقامه ولولا
لما كان له مقصد يسافر اليه واما أن يكون له مقصد ومطلب والمهرب عنه اما أمر له نكبة في
الامور الدنيوية كالأطاعون والوباء اذا ظهر ببلد أو خوف سببه قنعة أو خصومة أو غلاء سعرو هو
اتما عا تم كذا كراهه أو خاص كمن يقصد بادية في بلدة فيهرب منها واما أمر له نكبة في الدين كمن ابتلى
في بلدته بجاهوم مال واتساع أسباب تصده عن التجرر لله في ثمر الغربة ونحوه ويحتمل السعة والجاء
أو كمن يدعى الى بدعة فغير أو الى ولاية عمل لا تحل مباشرته فيطلب القرار منه واما المطلوب فهو
امادنيوي كالمال والجاء أو ديني والديني اما علم واما عمل والعلم اما علم من العلوم الدنيوية واما
علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة واما علم بآيات الارض ومعجزاتها كسفر ذى القرنين
وطوافه في نواحي الارض والعمل اما عبادة واما زيارة والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة
أيضا من القربات وقد يقصد بها مكان ككة والمدينة وبيت المقدس والتغور فان الرباط بها غربة وقد
يقصد بها الاولياء والعلماء وهم اما موق في تزارقورهم واما أحياء فيترك بمشاهدتهم ويستفاد من
النظر الى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي أقسام الاسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام
في القسم الاول السفر في طلب العلم وهو اما واجب واما نفل وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا
وذلك العلم اما علم بامور دينية أو بآخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قل عليه السلام من
خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي خبر آخر من سلك طريقا يلتمس فيه علما
سهل الله طريقا الى الجنة وكان سعيد بن المسيب يسافر الايام في طلب الحديث الواحد وقال
الشعبي نوسافر رجل من الشام الى أقصى اليمن في كفة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان
سفره ضائعا ورجل جابر بن عبد الله من المدينة الى مصر مع عشرة من الصحابة فصاروا شهرا
في حديث باعه عن عبد الله بن أنيس الانصاري يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
سمعوه وكل مذكور في العلم يحصل له من زمان الصحابة الى زماننا هذا فيحصل العلم الا بالسفر
وسافر لاجله واما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضا مهم فان طريق الآخرة لا يمكن سلوكها الا بتحصين
الخلق وتهذيبه ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبايا صفاته لا يقدر على تظهير القلب منها واما
السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال ويخرج الله الخبى في السموات والارض واما معنى
السفر سفر الانه يسفر عن الاخلاق ولذلك قال عمر رضي الله عنه الذي زكى عنده بعض اليهود
هل سمعت في السفر الذي يستدل به على مكرم الاخلاق فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشر
يقول يا معشر القراء سيجوا طيبوا فان الماء اذا ساحت طاب واد اطال مقامه في موضع تغير وبالجملة
فان النفس في الوطن مع موثاة الاسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق
طبعها من المألوفات المعهودة فاذا حملت وعشاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنعت
بمشاق الغربة انكشفت غوائها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا
في كتاب العزلة فوائد المخالطة والسفر بمخالطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق * وأما آيات
الله في أرضه في مشاهدتها فوائد لتبصر فيها مقاطع متجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار
 وأنواع الحيوان والنبات وما من شيء منها الا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسج له بلسان ذلق لا يدركه
الامن ألقى السمع وهو شهيد واما الجاحدون والغافلون والمفترون بلامع السراب من زهرة الدنيا
فانهم لا يصرون ولا يسمعون لانهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم محجوبون يملكون ظاهرا من
الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وما أريد بالسمع السمع الظاهر فان الذين أريدوا به ما كانوا

معزولين عنه وانما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر الا الاصوات ويشارك
الانسان فيه سائر الحيوانات فاما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق
المقال يشبه قول القائل حكاية لكلام الوعد والحائط * قال الجدار للوتم تشقني فقال -ل من يدقني
ولم يتركني وراءى الحجر الذى وراءى وما من ذرة في السموات والارض الا ولها أنواع شهادات لله
تعالى بالوحدانية هي توحيدها وأنواع شهادات لسانها بالقديس هي تسبيحها واسكن لا يفقهون
تسبيحها لانهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر الى قضاء سمع الباطن ومن ركك لسان المقال الى
فصاحة لسان الحال ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم
منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة
الحروف والاصوات ومن يسافر ليستقري هذه الشهادات من الاسطر المكتوبة بالخطوط الالهية
على صفحات الجادات لم يطل سفره بالبدن بل يستقر في موضع ويفرغ قلبه للتمتع بجماع نعمات
القيصيات من آحاد الذرات فالله والتردد في القلوات وله غيبة في ملكوت السموات فالشمس
والقمر والنجوم بأمره مسخرات وهي الى أبصار ذوى البصائر مسافرات في الشهور والسنة مرات
بل هي دائبة في الحركة على توالى الاوقات فمن الغرائب أن يدأب في الطواف بأحد المساجد من
أمرت السكينة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكاف الارض من أطوف به أقطار
السماء ثم مادام المسافر مفتقرا الى أن يصير عالم الملك والشهادة بالبر الظاهر فهو بعد في المنزل
الاول من منازل السائر الى الله والمسافرين الى حضرته وكأنه معتكف على باب الوطن لم يقض به
المسير الى متسع القضاء ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل الا الجبن والقصور ولذلك قال بعض
أرباب القلوب ان الناس يقولون اتقوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم حتى تبصروا
وكل واحد من القولين حق الا أن الاول خبر عن المنزل الاول القريب من الوطن والثاني خبر عما بعده
من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يظفرها الا بخاطر نفسه والمجاوز لها بما يتنه فيها سنيين وربما
بأخذ التوفيق بيده فيرشده الى سواء السبيل والمالكون في التيه هم الا كثرون من ركاب هذه
الطريق ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبقوا من الله
الحسنى واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فانه يقل بالاضافة الى كثرة الخلق طلبة ومهمما عظم
المطلوب قل المساعد ثم الذي يملك أكثر من الذي يملك ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان
العظيم الخطر وطول التعب * وذا كانت النفوس كبارا * تعبت في مرادها الاجسام
وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا الا في حيز الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم
الحزم والحذر كقيل ترى الجبناء أن الجبن حزم * وتلك خديعة الطبع اللثيم
فهذا حكم السفر الظاهر اذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الارض فالرجع الى الغرض
الذي كانت قصده ولينين * القسم الثاني وهو أن يسافر لاجل العبادة اما الحج أو جهاد وقد ذكرنا
فضل ذلك وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جملة زيارة قبور الانبياء
عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء وكل من يشترك بمشاهدته
في حياته بترك زيارته بعد وفاته ويجوز شذال رجال هذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام
لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لان ذلك
في المساجد قائما ممتثلة بعد هذه المساجد والافلا فرق بين زيارة قبور الانبياء والاولياء والعلماء في
أصل الفضل وان كان يغاوت في الدرجات تفاوتا عظيما بحسب اختلاف درجاتهم عند الله وبالجملة

زيارة الاحياء أولى من زيارة الاموات والفائدة من زيارة الاحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر اليهم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه ايضا حركة الرغبة في الاقتداء بهم والخلق بأخلاقهم وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من القوائد العلية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف ويجوز زيارة الاخوان في الله فيه فضل كذا كراه في كتاب الصحة وفي التوراة سر أربعة أميال زراجا في القنوة أما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور للرباط بها فالحديث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع الا الى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضا له فضل كبير خرج ابن عمر من المدينة فاصدايت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كثر راجعا من القدس الى المدينة وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لا يعبه الا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقيما فيه حتى يخرج منه وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك **القسم الثالث** أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين وذلك أيضا حسن فالقرار بما لا يطاق من سنن الانبياء والمرسلين وما يجب الهرب منه الولاية والجاه وكثرة العلائق والاسباب فان كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم الا بقلب فارغ عن غير الله فان لم يتم فراغه فبقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وتشغيلها وقد نجا المحفون وهلك المشغولون والمثقلون الذي لم يبق النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الاوزار والاعباء بل قبل الخف بفضله وشمله بعبادة رحمة والخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده الا بالغبية والحمول وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم يجامع الله بمعونته فيتم عليه بما يقوى به يقينه ويطمئن به قلبه فيستوى عند الحضر والسفر ويتقارب عنده وجود الاسباب والعلائق وعدمها فلا يصده شيء منها عما هو بصدد من ذكر الله وذلك مما يعز وجوده جتدأ بل الغالب على القلوب الضعف والقصور من الاتساع للخلق والخالق وانما يسعد هذه القوة الانبياء والاولياء والوصول اليها بالكسب شديد وان كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء فرب رجل قوي ذي مرة سوى شديد الاعصاب بحكم البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلاً فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبة بجمارسة الحمل والتدريج فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما وان كان ذلك لا يبلغه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا فان ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من القتل وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف على المشهرس هذا زمان رجل يتقل من بلد الى بلد كما عرف في موضع تحول الى غيره وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت الى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقم بها فقلت له وتفضل هذا قال نعم اذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فانه أسلم لديك وأقل هلك وهذا هرب من غلاء السعور وكان سرى السقطي يقول للصوفية انما خرج الشتاء فقد خرج آذار وأورقت الاشجار وطاب الانتشار فان تشروا وقد كان الخواص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوما وكان من المتوكلين ويرى الاقامة اعتمادا على الاسباب فادح في التوكل وسيأتي أسرار الاعتماد على الاسباب في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى **القسم الرابع** السفر هربا عما يقدح في البدن كالطاعون أو في المال

كغلاء السعور وما يجري مجراه ولا جرح في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترب عليه من القوائد واستجابته ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفر منه لورود النبي فيه قال أسامة بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ثم بنى بعد في الارض فذهب المرة وبأى الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع بأرض وهو بها فلا يخرج منه الفرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فناء أمتي بالطعن والطاعون فقات هذا الطعن قد عرفناه في الطاعون قال غدة كغدة البعير تأخذهم في مراقهم المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالرابط في سبيل الله والفار منه كالفار من الخف وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وان عذبت أو خوفت وأطع والدك وان أمراك أن تخرج من كل شيء هو لك فاخرج منه لا تترك الصلاة عمدا فان من ترك الصلاة عمدا فقد برئت ذمة الله منه وابتاك والجر فاتها مفتاح كل شر وابتاك والمعصية فانها تسخط الله ولا تفر من الخف وان أصاب الناس موتان وأنت فيهم فائت فيهم أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله هذه الاحاديث تدل على ان الفرار من الطاعون منهى عنه وكذلك القدوم عليه وسبأ في شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه أقسام الاسفار وقد خرج منها ان السفر ينقسم الى مذموم والى محمود والى مباح والمذموم ينقسم الى حرام كإتيان العدو وسفر العاق والى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم الى واجب كالخروج طلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم والى مندوب اليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الاسباب تقين النية في السفر فان معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاض لاجابة الداعية وتكسر نيته الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمحذور وأما المباح فربما جعه الى النية فهما كان قصده بطلب المال مثلا التغلف عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والنصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولخرج الى الحج وباعته الرياء والسمعة فخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم انما الأعمال بالنيات لقوله صلى الله عليه وسلم العمل بالنيات عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المحظورات فان النية لا تؤثر في اخراجها عن كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف ان الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون الى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ومنه ونقص من آخرته واضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفخ له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له وأما النظر في أن السفر هو الافضل أو الاقامة فذلك يضاهي النظر في أن الافضل هو العزلة أو المخالطة وقد ذكرنا منها جرح في كتاب العزلة فليعلم هذا من سفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الأكثرين والافضل في هذا ما هو الاعون على الدين ونهاية ثمره الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الانس بذكر الله تعالى والانس يحصل بدوام الذكر والعرفه يحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منها والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء والاقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء وأما السياحة في الارض على الدوام في المشوشات للقلب الا في حق الاقوياء فان المسافر وماله على فاق الاماوي الله فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ما ألقاه

واعتاده في اقامته وان لم يكن معه مال يخاف ظله فلا يجلبو عن الطمع والاستشراف الى الخلق فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والترحال مشوش الجميع الاحوال فلا ينبغي أن يسافر المرید الا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدي به في سيرته وتستغاد الرغبة في الخير من مشاهدته فان اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر والعمل فإلستكون أولى به الا أن أكثر متصوفة هذه الاعصار لما خلت بواطنهم من لطائف الافكار ودقائق الاعمال ولم يحصل لهم انس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا يطالين غير محترفين ولا مشغولين قد ألفوا البطالة واستنقلوا العمل واستوعروا طريق الكسب واستلوا بجانب السؤال والكدية واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستحضروا الخدم المنصبين للقيام بخدمة القوم واستحقوا عقوبهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة الا الرياء والسمعة وانتشار الصيد واقتناص الاموال بطريق السؤال تعالى بكثرة الاتباع فلم يكن لهم في الخائعات حكم نافذ ولا تأديب للريدين نافع ولا جبر عليهم قاهر فلبسوا المرقعات واتخذوا في الخائعات منتهات وربما تلقفوا الفاظا مزخرفة من أهل الطامات فينتظرون الى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا ويحسبون أنهم يحسنون صنعوا يعتقدون أن كل سوداء فمرة ويترحمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الخفافات وهيات فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشعم والورم فهو لا يفضاه الله فان الله تعالى يبغض الشاب الفارغ ولم يحلمهم على السياحة الا الشباب والفراغ الا من سافر لحج أو عمره في غير رياء ولا سمعة أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدي به في علمه وسيرته وقد خلت البلاد عنه الا بالامور الدينية كلها قد فسدت وضعت الا التصوف فانه قد انحى بالكسبية وبطل لان العلوم لم تدرس بعد والعالم وان كان عالم سوء فائما ساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقاق ما سوى الله وحاصله يرجع الى عمل القلب والجوارح ومهما فسد العمل فأت الاصل وفي أسفار هؤلاء نظرات فقهية من حيث أنه أعاب للنفس بلا فائدة وقد يقال ان ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالاباحة فان خطوطهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الخطوط وان كانت خسية تفوس التفرج كين لهذه الخطوط أيضا خسية ولا بأس باتعاب حيوان خبيس لحظ خبيس يليق به ويعود اليه فهو المتأذى والتلذذ والفتوى تقتضي تشييت العوائق في المباحات التي لا تنفع فيها ولا ضرر فالسائحون في غير مهم في الدين والدينا بل لحض التفرج في البلاد كالبهايم المتردة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ولم يلبسوا على الخلق حالهم وانما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والاكل من الاوقاف التي وقفت على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات آخر واما الصلاح ومن أقل صفات احوال هؤلاء أكلمهم أموال السلاطين وأكل الحرام من الكاثر فلا ينبغي معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي قاسق لتصور صوفي كافر وبقية يهودي وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص بالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر الى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب الى الله تعالى حرم عليهم الاخذ وكان ما أكلوه محبنا وأعنى به اذا كان المعطي مجتبا ليعرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال بظاهر التصوف من غير اتصاف بحقيقته كأخذه بظاهره انساب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوي وهو

كاذب وأعطاه مسلم ما لا يحب أهله البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئا فأخذه على ذلك حرام وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحتاطون عن الاكل بالدين فان المبالغ في الاحتياط لدينه لا يفتك في باطنه عن عورات لو انكشف للراغب في مواساته لتفترت رغبته عن المواساة فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئا بأنفسهم مخافة أن يساحوا لاجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا يكونون من يشتري لهم ويشرطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لم يشتري نعم انما يحل أخذ ما يعطى لاجل الدين اذا كان الاخذ بحيث لو علم المعطي من باطنه ما يعطيه الله تعالى لم يقتصر ذلك فتوراف رأيه فيه والعامل النصف بعلم من نفسه أن ذلك تمتع أو عزير أو مغرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلا بأسر دينه فان أقرب الاشياء الى قلبه فاذ التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لا محالة أن لا يأكل الا من كسبه ليا من من هذه الفائلة أولا يأكل الا من مال من يعلم قطعا انه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته فان اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة الى أخذ مال غيره فليصرح له وليقل انك ان كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فليست مستحقا لذلك ولو كشف الله تعالى سري لم ترى بعين التوفير بل اعتقدت اني شري الخلق أو من شرارهم فان أعطاه مع ذلك فليأخذ فانه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذ ولكن ههنا كميدة للنفس بينة ومخادعة فليست لها وهو أنه قد يقول ذلك مظهر أنه متشبه بالصالحين في ذمتهم نفوسهم واستحقاقهم لها ويطرحهم اليها بعين الوقت والازدراء فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هو عين المدح والاطراء فكمن ذام نفسه وهو لها مدح بعين ذمتهم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود وأما الذم في الملا فهو عين الرياء اذا أوردته ايراد يحصل للسمع بقيا بأنه مقترف للذنوب ومعتز بها وذلك مما يمكن فهمه بقرائن الاحوال ويمكن تليسه بقرائن الاحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته قد عجز وجل أو مخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام الغروية للمساقر وفضيله

والفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه الى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدبا

الاول أن يدأرذ المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لمن تزمه نفقته وبرد الودائع ان كانت عنده ولا يأخذ زاده الا الحلال الطيب وليأخذ قدر ما يوسع به على رفقائه قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاد في سفره ولا بد في السفر من طيب الكلام وطعام الطعام واطهار مكارم الاخلاق في السفر فان يخرج خبايا الباطن ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر ولذلك قيل اذا أتني على الرجل معاملة في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكروا في صلاحه والسفر من أسباب الخبز ومن أحسن خلقه في الخبز فهو الحسن الخلق والافقند مساعدة الامور على وفق الغرض فلما يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الخبز الصائم والمريض والمسافر وتما حسن خلق المسافر الاحسان الى المكارى ومعاونة الرقبة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه الا بالاعانة بمركب أو زاد أو توقف لاجله وتعام ذلك مع الرفقاء بمزاج ومطابقة بعض الاوقات من غير فحش ولا معصية ليكون ذلك شفاء لخبز السفر ومثاقفه (الثاني) أن يجتار رفيقا فلا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه من عينه على الدين فيذكره اذا نسي وعينه ويساعده اذا ذكره فان المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل الا رفيقه وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن أن يسافر الرجل وحده وقال الثلاثة تنفروا قال أيضا اذا كنتم ثلاثة في السفر

فأمرنا أحكمم وكانوا يفعلون ذلك ويقولون هذا أميرنا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا
أحسبهم أن خلافا وأرفقهم بالاصحاب وأسرعهم إلى الأثر وطلب الموافقة واتممت حاج إلى الأمير لأن
الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة
وانما انتظم أمر العالم لأن مديركم واحد ولو كان فيما آلهة إلا الله لفسدت أرومها فكان المدير
واحد انتظم أمر التدبير وإذا كثروا فسدت الأمور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الإقامة
لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد وأمير خاص كأمير الدار وأما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالتأثير فلهذا
وجب التأمر ليجمع شتات الآراء ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم وأن يجعل نفسه وقاية
لهم كأنقل عن عبد الله المروزي أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول قال علي أن تكون أنت الأمير أو أنا فقال
بل أنت فلم يرزل يحل الزاد نفسه ولا يعلو على ظهره فأمرت السماء ذات ليلة بقاء عبد الله
طول الليل على رأس رقيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فكلما قال له عبد الله لا تفعل يقول ألم تعلم
أن الامارة مسئلة لي فلا تصحك علي ولا ترحم عن قولك حتى قال أبو علي وددت أني مت ولم أقل له أنت
الأمير فكم كذا ينبغي أن يكون الأمير وقد قال صلى الله عليه وسلم خير اصحاب أربعة وتخصيص
الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة والذي يتفكر فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل
يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحدا
فيتردد في السفر بلا رفيق فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لفسد أنس الرفيق ولو تردد في الحاجة
اثنان لكان الحافظ للرجل واحدا فلا يخلو بضاعن الخطر وعن ضيق الصدر فإذا ما دون الأربعة
لا يني بالمعصية وما فوق الأربعة يزيد فلا يجمعهم رابطة واحدة فلا ينعقد بينهم التوافق لأن الخامس
زيادة بعد الحاجة ومن يستغني عنه لا تنصرف المهمة إليه فلا تتم المرافقة معه نعم في كثرة الرفقاء فائدة
للأمن من المخاوف ولكن الأربعة خير للرفقة الخاصة لا للرفقة العامة وكمن رفيق في الطريق
عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يتخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه (الثالث) أن يودع رفاق الحضر
والأهل والاصدقاء وليدع عند الوداع بعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم سمعت عبد الله
ابن عمر رضي الله عنه سأل من مكة إلى المدينة حرسا الله فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه وإن استودع الله
دينك وأمانتك وخواتم عملك وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أراد
أحدكم سفرا فليودع أخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن
جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ودع رجلا قال زدك الله التقوى وعقر ذنبك
ووجهك إلى الخير حيث توجهت فهذا دعاء المقيم للودع وقال موسى بن وردان أنبت أبا هريرة رضي
الله عنه أو دعه أسفرا ردت فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
الوداع فقلت بلى قال قل أستودعك الله الذي لا تضيع ودعه وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن
رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد سفرا فأوصني فقال له في حفظ الله وفي كنفه زدك
الله التقوى وعقر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت أو أينما كنت شك في الراوي وينبغي إذا استودع
الله تعالى ما يخلقه أن يستودع الجميع ولا يخص بعض فقد روي أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس
عطاياهم أن جاءه رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك فقال له الرجل
أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمراني أردت أن أخرج إلى سفرو أمه حامل به فقالت تخرج وتدعني
على هذه الحالة فقلت أستودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فإذا هي قد ماتت فليستنا نتحدث

فإذا نزل على قبرها فقلت القوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة نراها كل ليلة فقلت والله
إن كانت لصوامعة قوامة فأخذت المعول حتى انتهينا إلى القبر ففزعنا فإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب
يقبل لي أن هذه يد يمتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها فقال عمر رضي الله عنه هو أشبه بك من
الغراب بالغراب (الرابع) أن يصلي قبل سفره صلاة الاستخارة كما وصفتها في كتاب الصلاة
ووقت الخروج يصلي لأجل السفر فقد روي أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال اني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإني أرى الثلاثة أدفعها إلى ابني أم أخي أم أبي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات
يصليهن في بيته إذا شذ عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفتح الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول اللهم اني
أقرب بين اليك فأخلفني بين في أهلي ومالي فهي خليفة في أهله وماله وحرز حول داره حتى يرجع
إلى أهله (الخامس) إذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله
رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي فإذا مشى
قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعصمت واليك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجائي
فأكفني ما أهني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم
زودني التقوى واعقر لي ذنبي ووجهني للخير أين توجهت وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه
فإذا ركب الدابة فليقل بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون فإذا
استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل
على الظهر وأنت المستعان على الأمور (السادس) أن يرحل عن المنزل بكرة روي جابر أن النبي
صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها
ويستحب أن يبتدىء بالخروج يوم الخميس فقد روي عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلنا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفره يوم الخميس وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم
قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت وكان صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية بعثها أول النهار
وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها
وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة فاطلبها منه نهارا ولا تطلبها ليلا واطلبها بكرة
فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم بارك لأمتي في بكورها ولا ينبغي أن يسافر بعد
طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصيا بترك الجمعة واليوم منسوب إليها فكان أوله من أسباب
وجوها والتشيع للوداع مستحب وهو سنة قال صلى الله عليه وسلم لأن أشيع مجاهدا في سبيل
الله فاستغنى على رحله غدوة أو روضة أحب إلى من الدنيا وما فيها (السابع) أن لا ينزل حتى
يجي النهار فهي السنة ويكون أكثر سيره بالليل قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالليلة فأن الأرض
تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع
وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين
ورب الجار وما جرن أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه
اضرف عني شر شرارهم فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم ليقل اللهم اني أعوذ بكلمات الله
التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فأذا جئ عليه الليل فليقل يا أرض ربني وربك الله
أعوذ بالله من شرك ومن شر ما قبلك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسود وأسد ووحية

وعقرب ومن شرسا كني البلد والدم والذوله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ومهما
علا شرفا من الارض في وقت السير فينبغي أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على
كل حال ومهما هبط سبيج ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة
والروح جلالت السموات والعزة والجبروت (الثامن) أن يحتاط بالنهار فلا يمشي منفردا خارج
القافلة لانه ربما اغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم كان صلى الله عليه وسلم اذا نام
في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعه وان نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه
والغرض من ذلك أن لا يستشغل في النوم فتقطع الشمس وهو نائم لا يدري فيكون ما يفوته من
الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره والسحب بالليل أن يتناول الرقاع في الحراسة فاذا نام واحد خرس
آخر هذه السنة ومهما قصد عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة
الاخلاص والعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ماشاء الله
لا اتي بالخير ات الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء
الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لا غلب ان انا ورسلي ان الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم
واستعنت بالحى القيوم الذى لا يموت اللهم احرسنا بعينك التى لاتام والكنتم بركتك الذى لا يرام
اللهم ارحمنا بقدرتك عينا فلا تهللك وانت تقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامالك
برأفة ورحمة انك انت ارحم الراحمين (التاسع) أن يرتقى بالدابة ان كان راكبا فلا يحملها ما لا تطيق
ولا يضر بها في وجهها فانه منهى عنه ولا ينام عليها فانه يتقل بالنوم وتتأذى به الدابة كان اهل
الورع لا ينامون على الدواب الا غفوة وقال صلى الله عليه وسلم لا تغدوا ظهورهم ولا تكمراسي ويسحب
أن ينزل عن الدابة غدوة وعشية برؤسها بذلك فهو سنة وفيه آثار من السلف وكان بعض السلف
يكترى بشرط أن لا ينزل ويوفى الاجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا الى الدابة فيوضع في ميزان
حسناته لافي ميزان حسنات المكاري ومن آذى بهيمة بضرب أو حمل ما لا تطيق طوبى له يوم القيامة
اذنى كل كمد حراء أجر قال أبو الدرداء رضى الله عنه ليعبر له عند الموت أيها البعير لا تخاصمني الى
ربك فاني لم ألدك فوق طاقتك وفي النزول ساعة صدقتان احداهما تروح الدابة والثانية
ادخال السرور على قلب المكاري وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتخريك الرجلين والحذر من
خدر الاعضاء بطول الركوب وينبغي أن يفر مع المكاري ما يحمله عليها شيئا ويعرضه عليه
ويستأجر الدابة بعقد صحيح لئلا يشور بينهما زرع يؤذى القلب ويحمل على الزيادة في الكلام فبالقسط
العبد من قول الالهيه رقيب عتيد فليحذر من كثرة الكلام واللجاج مع المكاري فلا ينبغي أن يحمل
فوق المشروط شيئا وان خف فان القليل يجير الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال
رجل لابن المبارك وهو على دابة حمل في هذه الرقعة الى فلان فقال حتى استأذن المكاري فاني لم
أشارطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلتفت الى قول الفقهاء ان هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك
طريق الورع (العاشر) ينبغي أن يستحب حنة أشياء قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر حمل معه حنة أشياء المرأة والحكمة والمقراض والسواك والمشط
وفي رواية أخرى عنها سبعة أشياء المرأة والقارورة والمقراض والسواك والحكمة والمشط وقالت
أم سعد الانصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفارقه في السفر المرأة والحكمة وقال
صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالانتم عند منجكم فانه مما يزيد في البصرو يثبت
الشعر وروى أنه كان يكمل ثلاثا ثلاثا وفي رواية أنه اكمل للمنى ثلاثا وليسرى ثنتين وقدر زاد

الصوفية الركوة والحبل وقال بعض الصوفية اذا لم يكن مع الفقير ركوة وجبل دل على نقصان دينه
واتخاذوا هذا المارأوه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب قال ركوة لحفظ الماء الطاهر
والحبل لتجفيف الثوب المغسول ولترع الماء من الآبار ومكان الاؤلون يكفون بالتميم ويغنون
أنفسهم عن نقل الماء ولا يألون بالوضوء من الغدران ومن الباء كاهما لم يتقنوا نجاستها حتى توضع
عمر رضى الله عنه من ماء في جرة نصرانية وكانوا يكفون بالارض والجبال عن الحبل فيغشون
الثياب المغسولة عليها فهدد بعة الانبا بدة حنة وانما البدعة المذمومة ما أضافه السن الثانية
وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فحسن وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة
وان المتجرد لا امر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل
أفضل منه وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والخضر الركوة
والحبل والابرة بخيوطها والمقراض وكان يقول هذه ليست من الدنيا (الحادي عشر) في آداب
الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل
شرف من الارض ثلاث تكبيرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير آتون تائبون عابدون ساجدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده واذا أشرف على مدينته فليقل اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ثم ليسر الى
أهله من يشربهم بقدره كسلا يقدم عليهم بقية فبى ما يكره ولا ينبغي له أن يطرفهم ليلا فقد ورد
النهى عنه وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت واذا دخل
قال توبان توباننا أو توباننا أو توباننا فليدعنا حوبا وينبغي أن يحمل لاهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم
أو غيره على قدر ما كانه فهو سنة فقد روى أنه ان لم يجد شيئا فليضع في مخلاته حجرا وكان هذا ما بالغة
في الاستحباب على هذه المكرمة لان الاعين تمتد الى القادم من السفر والقلوب تفرح به فينا كد
الاستحباب في تأكيده فرحهم واظهار الثفات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستحب في الطريق
لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة واما الآداب الباطنة في الفصل الاول بيان جملة منها وجملة
أن لا يسافر الا اذا كان زيادة دينه في السفر ومهما وجد قلبه متغيرا الى نقصان فليقف ولا يصرف ولا
ينبغي أن يجاوزهم منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيخها ويحبه
أن يستفيد من كل واحد منهم أدبا أو كلمة لينفع بها لايحكي ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم ببلدة
أكثر من أسبوع أو عشرة أيام الا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة الا
الفقراء الصادقين وان كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حذ الضميمة الا اذا شق على
أخيه مغارفته واذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بعشرة فان
ذلك يقطع بركة سفره وكما دخل بلد لا يشتغل بشئ سوى زيارة الشيخ زيارة منزله فان كان في بيته
فلا يدق عليه بابه ولا يستأذن عليه الى أن يخرج فاذا خرج تقدم اليه بأدب فسلم عليه ولا يتكلم بين
يديه الا أن يسأله فان سأل أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسألة ما لم يستأذن أولا واذا كان
في السفر فلا يكثر ذكرا طعمة البلدان وأصحابها ولا ذكرا صدقائه فيبلوا ذكرا مشايخها وفقراءها
ولا يحمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقد هافي كل قرية وبلدة ولا يظهر حاجته الا بقدر
الضرورة ومع من يقدر على ازالها ولا يلزم في الطريق الذكرو قراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره واذ
كبه انسان فليترك الذكرو ليجبه مادام يجتهد ثم يرجع الى ما كان عليه فان تفرغت نفسه بالسفر
أو بالاقامة فليجأ اليها فالبركة في مخالفة النفس واذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن

بما فرتم ما بالخدمة فذلك كفران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع أدلو كان لحق لظهور أثره قال رجل لاني عثمان المغربي خرج فلان مسافرا فقال السفر غربة والغربة ذلة وليس للمؤمن أن يذل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه والافترادين لا ينال الا بذلة الغربة فليكن سفر المرء من وطن هو له ومراده وطبعه حتى يعرف هذه الغربة ولا يذل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة اما اجلا واما آجلا **باب الثاني** فيما لا يتوكل فيه من تعلقه من رخص السفر وأدلة القبلة والافات **اعلم** أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزوّد لبناء ولا خيرة أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة فان خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به اذا كان سفره في قافلة أو بين قري متصلة وان ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان من يصبر على الجوع أسبوعا أو عشرة أمثلا أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك وان لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجترار بالحشيش فغروجه من غير زاد معصية فانه ألقي نفسه بيده إلى الهلكة ولهذا استسأني في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التباعدين الأسباب بالكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل بطاب الدلو والحبل ونزع الماء من البر ولو لم يكن أن يصبر حتى يضر الله ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء في فيه فان كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فعمل من المطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أو لا يقدح فيه وسأني حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس الأعلى المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزوّد منه اذا سفر تارة يخفف عنه أمور واجتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والفطرتارة يشدد عليه أمور كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات فانه في البلد يكتفي بغيره من محارب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يعرف بنفسه فاذا ما يقتر إلى محله ينقسم إلى قسمين

القسم الأول العلم برخص السفر

والسفر يقيد في الطهارة برخصتين مسخ الخفين والتيمم وفي صلاة الفرض برخصتين القصر والجمع وفي النفل برخصتين أداءه على الراحلة وأداءه ماشيا وفي الصوم برخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص **(الرخصة الأولى المسخ على الخفين)** قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان مسافرا أو سفره أن لا نترع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسخ على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن ان كان مسافرا أو يوما وليلة ان كان مقيما ولكن بخسة شروط **الأول** أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسخ عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع خف اليمنى ويبعد لبع **الثاني** أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ويجوز المسخ على الخف وان لم يكن متعللا اذا العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لان فيه قوة على الجملة بخلاف جورب الصوفية فانه لا يجوز المسخ عليه وكذا الجرموق الضعيف **الثالث** أن لا يكون في موضع فرض الغسل خرق فان تحرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسخ عليه وللشافعي قول قديم انه يجوز ما دام يستعمل على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس به ليس الحاجة إليه وتعذر الخرز في السفر في كل وقت والمداس المنسوج يجوز المسخ عليه مهما كان ساترا لا تبدو بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق بشرج لان الحاجة تنس إلى

جميع ذلك فلا يعتبر الا أن يكون ساترا إلى ما فوق الكعبين كيف ما كان فاما اذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي بالقفازة لم يجز المسخ عليه **الرابع** أن لا ينزع الخف بعد المسخ عليه فان نزع فالأولى له استئناف الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز **الخامس** أن يمسخ على الموضع المحاذي لمحل فرض الغسل لأعلى الساق وأقل ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف واذا مسخ بثلاث أصابع أجزأه الأولى أن يخرج من شبة الخلاف وكلمة أن يمسخ أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه أن يبيل اليدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع اليمنى من رجله ويمسحه بأن يجزأ أصابعه إلى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمر بها إلى رأس القدم ومهما مسخ مقيما ثم سافرا أو مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة وعدد الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسخ على الخف فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسخ ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي الا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ويبعد لبس الخف ويراعي وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسخ ثلاثة أيام لان العادة قد تقتضي اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فاما اذا مسح في الحضر ثم سافرا اقتصر على مدة المقيمين ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من حية أو عقرب أو شوكة فقد روي عن أبي أمامة أنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بختيه فلبس أحدهما ثيابا غرابا فاحتل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما **(الرخصة الثانية التيمم)** بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وانما عذر الماء بأن يكون بعيدا عن المنزل بعدا لومشي إليه لم يلحقه غوث القافلة ان صاح أو استغاث وهو البعد الذي لا يعتاد أهل المنزل في تردادهم لقضاء الحاجة التردد إليه وكذا ان نزل على الماء عدوا أو سبع فيجوز التيمم وان كان الماء قريبا وكذا ان احتاج إليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج إليه لعطش أحذر فانه فلا يجوز له الوضوء ويلزمه بذله اما بشئ أو بغيره ثم ولو كان يحتاج إليه لطبخ مرقاة أو لحمل أو لبل قنيت يجمع به لم يجز له التيمم بل عليه أن يجترى بالفتيت اليابس ويترك تناول المرقاة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وان وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من المنة وان بيع بثمن الثلث زمه الشراء وان بيع بثمن لم يلزمه فاذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء مهما جاوز الوصول إليه بالطلب وذلك بالتردد نحو إلى المنزل وتفتيش الرحل وطلب البقايا من الأواني والمطاهر فان نسي الماء في رحله أو نسي بئرا بالقرب منه لم يمه إعادة الصلاة لتقصير في الطلب وان علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصلي بالتيمم في أول الوقت فان العذر لا يوثق به وأول الوقت رضوان الله **تيمم** ابن عمر رضي الله عنهما قيل له أتتيمم وجدان المدينة تنظر اليك فقال أو أبقى إلى أن أدخلها ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا وحده قبل الشروع في الصلاة لم يمه الوضوء ومهما اطلب فلم يجد فليقتصد صعيدا طيبا عليه تراب شور منه غبارا وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعه ما ضرب به فيمسح بها وجهه ويضرب ضربة أخرى بعد نزع الخاتم ويخرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى مرقبيه فان لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى وكيفية التلطيف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيده ثم اذا صلى به

فرضية واحدة فله أن يتنقل ما شاء ذلك التيمم وإن أراد الجمع بين فرضيتين فعليهما أن يعيد التيمم
للصلاة الثانية فلا يصلي فرضتين التيممين ولا ينبغي أن يقيم الصلاة قبل دخول وقتها فإن فعل
وجب عليه إعادة التيمم ولو عند مسح الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من الماء ما يكفي له بعض
طهارته فليست عليه ثم ليتيمم بعده تيمما تاما (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة القصر) وله أن
يقصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشرط ثلاثة الأول أن يؤديها
في أوقاتها فلو صارت قضاء فلا ظهر لزوم الاتمام الثاني أن ينوي القصر ولو نوى الاتمام (رأه الاتمام
ولو شك في أنه نوى القصر أو الاتمام أو الاتمام الثالث أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر مقيم فإن فعل
لزمه الاتمام بل إن شك في أن إمامه مقيم أو مسافر لزمه الاتمام وإن يقن بعده أنه مسافر لأن
شعار المسافر لا تخفى فليكن متحققا عند النية وإن شك في أن إمامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف
أنه مسافر لم يضرب ذلك لأن النبات لا يطعم عليها وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح وحذ السفر
من جهة البداية والنهاية فيه أشكال فلا بد من معرفته والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع
ربط القصد بمقصد معلوم فالهاتم وراكب التعاسيف ليس له الترخص وهو الذي لا يقصد موضعا
معينا ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي
يخرج أهل البلدة اليها للتنزه وأما القرية فالسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحرطة دون التي
ليست بمحرطة ولورجع المسافر إلى البلد لا خذشي نسبه لم يترخص أن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز
ال عمران وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص إذ صار مسافرا بالارتجاع والخروج منه وأما نهاية
السفر فأحد أمور ثلاثة الأول الوصول إلى عمران من البلد الذي عزم على الإقامة به * الثاني
العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا المتأق في بلد أو في صحراء * الثالث صورة الإقامة وإن لم يعزم
كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وإن لم يعزم على
الإقامة وكان له شغل وهو متوقع كل يوم انجازه ولكنه يتعوق عليه ويتأخر فله أن يترخص وإن طالت
المدة على أقيس القولين لأنه مترجع بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا بمالاة بصورة الثبوت
على موضع واحد مع اتزاج القلب ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ولا بين أن تطول
المدة أو تقصر ولا بين أن يتأخر الخروج لظمر لا يعلم بقاءه ثلاثة أيام أو لغيره إذ ترخص رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد وظاهر الأمر أنه لو
تمادى القتال لتمادى ترخصه إذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوما والظاهر أن قصره كان لكونه
مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر * وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين كل
مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام
ومعنى المباح أن لا يكون عاقا لوالديه هاربا منهما ولا هاربا من ماله ولا تكون المرأة هاربة من
زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق
أو قتل إنسان أو طلب ادراج حرام من سلطان ظالم أو سعي بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر
الإنسان إلا في غرض والغرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولو لاد ذلك الغرض
لكن لا ينبغي لسفرة فسفرة معصية ولا يجوز فيه الترخص * وأما الفرق في السفر بشرب الخمر
وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهي الشرع عنه فلا يبين عليه بالرخصة ولو كان له باعشان أحدهما
مباح والآخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المخطور كان المباح مستقلا بغيره وكان
لا يجال يسافر لاجله فله الترخص والتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى القرع

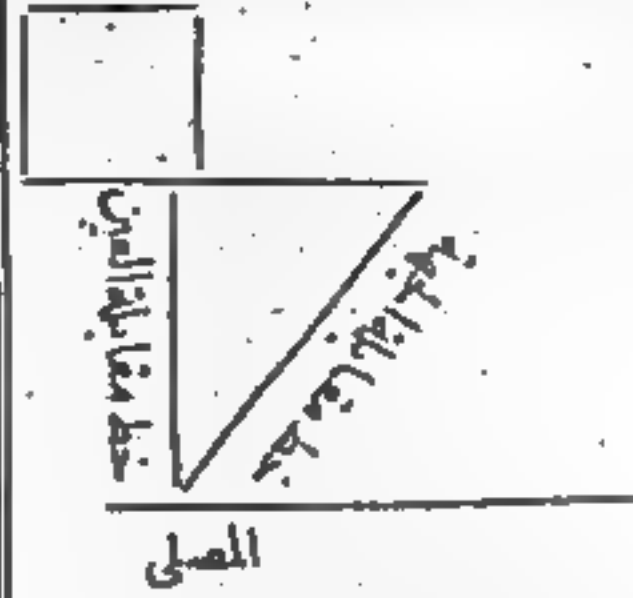
لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف والمختار أن لهم الترخص في الرخصة الرابعة الجمع بين
الظهر والعصر في وقتيهما أو بين المغرب والعشاء في وقتيهما * فذلك أيضا جاز في كل سفر طويل
مباح وفي جواز في السفر القصير قولان ثم إن قدم العصر إلى الظهر فالتيمم والجمع بين الظهر والعصر
في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر ولو نوى أن يقيم وعنده الفراغ يقيم للعصر ويجدد التيمم أولا
إن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما أكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر لم يجز وإن نوى الجمع عند
التحريم بصلاة العصر جاز عند المرفق وله وجه في القياس إذا لم يستند لا يجاب بتقديم النية بل الشرع
جوز الجمع وهذا جمع وإنما الرخصة في العصر فتسكني النية فيها وأما الظهر فجاز على القانون ثم إذا فرغ
من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنتي الصلاتين أما العصر فلا سنة بعده ولكن السنة التي بعد
الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر أما ركبا ومقبلا لأنه لو صلى رابعة الظهر قبل العصر لا تقطعت
الموالات وهي واجبة على وجهه ولو أراد أن يقيم الأربع السنونة قبل الظهر والأربع السنونة قبل
العصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر أو لا ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة
العصر ثم سنة الظهر ركعتان اللتان هما بعد الفرض ولا ينبغي أن يهمل التوافل في السفر فإيقونه
من ثوابها أكثر مما يناله من الربح لاسيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءها على الرحلة كي
لا يتعوق عن الرفقة بسببها وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوع رابعة
الظهر بعد العصر في الوقت المكروه لأن ماله سبب لا يكره في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب
والعشاء والوتر وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يستقل بجميع الرواتب ويحتم الجميع بالوتر
وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر جمعا فهو نية الجمع لأنه إنما يتخلو
عن هذه النية أما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم
يتذكر الظهر حتى خرج وقته أما النوم أو الشغل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا لأن
السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أدائه إذا عزم
على فعلها قبل خروج وقتها ولكن الظاهر أن وقت الظهر والعصر صار متركا في السفر بين
الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا ظهرت قبل الغروب ولذلك يتقدح أن لا تشترط
الموالات ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما إذا قدم العصر على الظهر لم يجز لأن
ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر اتبعه أن يستقل بالعصر من هو عازم على ترك
الظهر أو على تأخيره وعذر المطر يجوز الجمع كعذر السفر وترك الجمعة أيضا من رخص السفر وهي
متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر
فعليه أداء العصر وما مضى إنما كان محزنا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر في الرخصة
الخامسة التنقل راكبا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته
وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرحلة وليس على المتنقل راكبا في الركوع والمجود
الإلا إيماء وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر
بسبب الدابة فإن كان في مرقد فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه * وأما استقبال القبلة فلا يجب
لا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن جنوب الطريق بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته أما
مستقبلا للقبلة أو متوجها في جنوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها فلو حرق دابته عن الطريق
فصعد ابطلت صلاته إذا حرقها إلى القبلة ولو حرقها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل صلاته وإن طال
تقيه خلاف وإن جمعت به الدابة فاحرقها لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه

يعود سهواً الجاح غير منسوب اليه بخلاف ما لو حرفت اسما فانه يسجد للسهو والاعماء (الرخصة)
 السادسة التنفل لما شئ جاز في السفر ويومئ بالركوع والسجود ولا يقعد للشهد لان ذلك يطل
 فائدة الرخصة وحكمه حكم الركاب لكن ينبغي ان يصح بالصلاة مستقبلاً للقبلة لان الانحراف
 في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الركاب فان في تحريف المداية وان كان الغنائم يسهل نوع عسر
 وربما تكرار الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي ان يمتنع في نجاسة رطبة عمدان فعل بطلت صلاته
 بخلاف ما لو وطئت دابة الركاب نجاسة وليس عليه ان يشوش المشي على نفسه بالاحتراز من
 النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالباً وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله ان يصلي القريضة
 راكباً وما شياً كما ذكرناه في التنفل (الرخصة السابعة الفطر وهو في الصوم) فللمسافر ان يفطر
 الا اذا أصبح مقيماً ثم سافر فله اتمام ذلك اليوم وان أصبح مسافراً ثم اتم اقام فعلية الا تمام وان
 اقام مفطراً فليس عليه الامساك بقية النهار وان أصبح مسافراً على عزم الصوم لم يلزمه بل له ان
 يفطر اذا اراد والصوم افضل من الفطر والقصر افضل من الاتمام للخروج عن شبهة الخلاف ولانه
 ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فانه في عهدة القضاء وربما عذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته
 الا اذا كان الصوم يضربه فالافطار افضل فله سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل
 وهي القصر والفطر والمسح ثلاثة ايام وتعلق اثنان منها بالسفر طويلاً كان أو قصيراً وهما سقوط
 الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتيمة وأما صلاة النافلة ما شياً وراكفاً بخلاف والأصح
 جوازها في القصر والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والظاهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة الفرض
 راكباً وما شياً الخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا كل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتيمة عند فقد
 الماء بل يشترك فيها الحضر والسفرهما ما وجدت أسبابها فان قلت فالعلم بهذه الرخص هل يجب
 على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم أنه ان كان عازماً على ترك المسح والقصر والجمع
 والفطر وترك التنفل راكباً وما شياً لم يلزمه علم شروط الترخيص في ذلك لان الترخيص ليس بواجب
 عليه وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لان فقد الماء ليس اليه الا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه مائه
 أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استفتاءه عند الحاجة فله أن يؤخر الى وقت الحاجة أما اذا
 كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة فان قلت التيمم يحتاج اليه لصلاة لم يدخل
 به وقتها فكيف يجب علم الطهارة للصلاة بعد لم يجب ورعاً لا يجب فأقول من بينه وبين الكعبة
 مسافة لا تقطع الا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لا محالة اذا كان
 يظن أنه لا يجد في الطريق من يعلم منه لان الاصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل الى الواجب
 الا به فهو واجب وكل ما يتوقع وجوبه توقفاً ظاهراً غائباً على الظن وله شرط لا يتوصل اليه الا بتقديم
 ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل
 مباشرة فلا يحل اذا المسافر ان ينشئ السفر ما لم تعلم هذا القدر من علم التيمم وان كان عازماً على
 سائر الرخص فله ان يعلم أيضاً القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فانه اذا لم يعلم القدر
 الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقضاء عليه فان قلت انه ان لم يعلم كيفية التنفل راكباً وما شياً
 ماذا يضركه وغايته ان يصلي ان تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجباً
 فأقول من الواجب ان لا يصلي التنفل على نعت الفساد والتنفل مع الحدث والنجاسة والى غير القبلة
 ومن غير اتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه ان يعلم ما يحترزه عن النافذة الفاسدة حذراً
 عن الوقوع في الخطور فهذا بيان علم ما خفف من المسافر في سفره

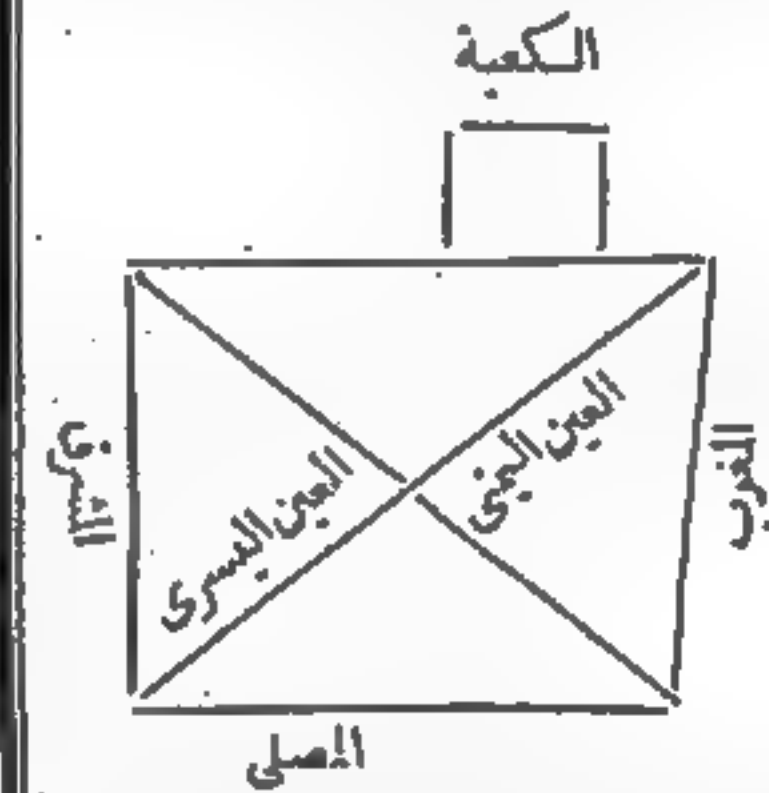
والقسم الثاني ما يشهد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والافات وذلك أيضاً واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متق
 عليه يقفه عن طلب القبلة ومؤذن براعى الوقت فيقفيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عابه
 القبلة وقد يتيسر عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت أما أدلة القبلة فهي ثلاثة
 أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار وهوائية كالاستدلال بالرياح شمالية
 وجنوبية وصباها ودورها وسماوية وهي الأجرام فاما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد
 فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم انه على بين المستقبل أو شماله أو وراه أو قدامه فاعلم ذلك وليفهمه
 وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد فليفهم ذلك ولست أقدر على استقصاء ذلك لكل بلد واقليم
 حكم آخر وأما السماوية فادلتها تنقسم الى نهائية والى ليلية أما نهائية فالشمس فلا بد ان براعى
 قبل الخروج من البلدان الشمس عند الزوال أين تقع منه هي بين الحاجبين أو على العين اليمنى
 أو اليسرى أو قبل الى الجبين ميلاً أكثر من ذلك فان الشمس لا تعد في البلاد الشمالية هذه المواقع
 فاذا حفظ ذلك ففهم عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف القبلة به وكذلك براعى مواقع الشمس
 منه وقت العصر فانه في هذين الوقتين يحتاج الى القبلة بالضرورة وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد
 فليس يمكن استقصاءه وأما القبلة وقت المغرب فانها تدرك بموضع الغروب وذلك بان يحفظ أن
 الشمس تقرب عن عين المستقبل أو هي مائلة الى وجهه أو قفاه وبالشفق أيضاً تعرف القبلة للعشاء
 الاخيرة وبمشرق الشمس تعرف القبلة للصلاة الصبح فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات
 الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف فان المشرق والمغرب كثيرة وان كانت محصورة
 في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضاً ولكن قد يصلي المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق فلا يمكنه أن
 يستدل على القبلة فعليه ان براعى موضع القطب وهو الكوكب الذي يقال له الجدي فانه كوكب
 كالنات لا تظهر حركته عن موضعه وذلك انما أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبيه الا ان من
 ظهره أو منكبيه الا يسرى البلاد الشمالية من مكة وفي البلاد الجنوبية كالعين وما والاها فيقع
 في مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليقول عليه في الطريق كله الا اذا طال السفر فان
 المسافة اذا بعدت اخف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب الا أنه ينتهي
 في اتجاه سفره الى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو راف هذه الكواكب وهو مستقبل
 محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك فهما تعلم هذه الأدلة فله ان يقول عليها فان لم يأتها خطاً من
 جهة القبلة الى جهة أخرى من الجهات الاربع فينبغي ان يقضى وان انحراف عن حقيقة محاذة
 القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد ورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة
 أو عينها أو شكل معين ذلك على قوم اذا قالوا ان قلنا ان المطلوب العين فتنصرون هذا مع بعد الديار
 وان قلنا ان المطلوب الجهة فالواقف في المجدان استقبال جهة الكعبة وهو خارج بيده عن موازاة
 الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أن لا
 من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فتنى مقابلة العين أن يقف موقفاً يخرج خط مستقيم من
 بين عينيهِ الى جدار الكعبة لاصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته

والخط الخارج من موقف المصلي بقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين الكعبة



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن ينصل طرف الخط الخارج من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان من جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة فلو تم هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من يمينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً للجهة الكعبة لا للعين وأحد تلك الجهة ما يقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلاً للجهة خارجين من العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فيقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تزايد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته



فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين أن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيكون استقبال الجهة فأما طلب العين عند المشاهدة فجمع عليه وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس * أما الكتاب فقوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره أي نحوهم ومن قابل جهة الكعبة يقال قدولى وجهه شطرها * وأما السنة فأروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لاهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تفي بما بين المشرق والمغرب وإنما يفي بذلك جهتها وروى هذا اللفظ أيضاً عن عمرو بن عبد الله رضي الله عنهما * وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فأروى أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبليين لبيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما فقبل لهم الآن

قد حوت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم يسكروا عليهم وسعى مسجدهم ذا القبليين ومقابلة العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية بطول النظر فيها فكيف أدركوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل وبديل أضامن قعاهم أنهم تنووا المساجد نحو إلى مكة وفي سائر بلاد الإسلام ولم يحضروا قط ههنا عند تسوية المحارب ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسي * وأما القياس فهو أن الحاجة تنس إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها بل ربما يرجع التعمق في علمها فكيف ينبغي أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة الضرورية * وأما دليل صحة الصورة التي صورناها هو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا وقال هذا بالمدينة والمشرق على يسار المستقبل بها والمغرب على يمينه فنبه عن جهتين ورخص في جهتين ومجموع ذلك أربع جهات ولم يحظر بل أخذ أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشرة وكيف ما كان فاحكم الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقه الإنسان وليس له إلا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر أربعاً والشرع لا يبيح الأعلى مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة فأما مقابلة العين فإنها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجتها طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ثم يعرف ذلك أيضاً في موقف المصلي ثم يقابل أحدهما بالآخر ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويلة والشرع غيره يبنى عليها قطعاً فإذا القدر الذي لا بد من تعلمه من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يستقط الوجوب فإن قلت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يصح فأقول إن كان طريقه على قرى متصلة فيها محارب أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موقوف بعد انته وبصيرته ويقدر على تقليده فلا يصح وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيمم وغيره فإن تعلم هذه الأدلة واستفهم عليه الأمر بغير مظلم أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقوده فعليه أن يصل في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ والأصح ليس له إلا التقليد قليلاً من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهداً في القبلة وإن كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر وليس للأصح ولا الجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج إلى الاستدلال كما ليس للعاثي أن يغير بيته ليس فيها آية عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلم دينه وكذا إن لم يكن في البلد آفة فأسق عليه الهجرة أيضاً لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى كفي الرواية وإن كان معروفاً بالآفة مستورا لخال في العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فإن رآه لا يسأل عن رأيهم أو ما يقبل عليه إلا برسم أو كما القرض عليه من كذب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك إذا رأى يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ منه داراً أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال فكل ذلك فسق يقدر في العدالة وينبغي من قبول الفتوى والرواية والشهادة وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها فوق الظاهر يدخل بالزوال فإن كل شخص لا بد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب

ثم لا يزال ينقص الى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزيد الى المغرب فليقسم
 المسافر في موضع أوله نصب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ثم لينظر بعد ساعة فان رآه
 في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن
 المعتمد ظل قامته فان كان مثلاً ثلاثة أقدام فقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلي
 فان زاد عليه ستة أقدام ونصف فقدمه دخل وقت العصر اذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف
 بالتقريب ثم ظل الزوال يزيد كل يوم ان كان سفره من أول الصيف وان كان من أول الشتاء
 فينقص كل يوم وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان فليستحبه المسافر وليعلم اختلاف الظل به
 في كل وقت وان عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع
 ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن يصبر بين عينيه مثلاً ان كانت
 كذلك في البلد وأما وقت المغرب فدخل بالغروب ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه فيلبي
 أن ينظر الى جانب المشرق فهما يظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر ربح فقد دخل وقت
 المغرب وأما العشاء فيعرف بغيوبة الشفق وهو الحرة فان كانت محجوبة عنه بحبال فيعرفه بظهور
 الكواكب الصغار وكثرها فان ذلك يكون بعد غيوبة الحرة وأما الصبح فيبدأ في الأول
 مستظيلاً كذب السرحان فلا يحكم به الى أن يتقضى زمان ثم يظهر رياض معترض لا يسرادا كما
 بالعين لظهوره فهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم ليس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وإنما
 الصبح هكذا ووضع إحدى سبائقيه على الأخرى وقصهما وأشار به الى أنه معترض وقديستدل
 عليه بالنازل وذلك تقرب لتحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضاً لان قوما
 ظنوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل وهذا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي
 ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزلتين وهذا تقرب ولكن لا اعتماد عليه فان بعض
 المنازل تطلع معترضة معروفة فيقصر زمان طلوعها وبعضها منتصبه فيطول زمان طلوعها ويختلف
 ذلك في البلاد باختلاف طول ذكره فتم تصلح المنازل لان يعلم ما قرب وقت الصبح وبعده فاما حقيقة
 أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلتين أصلاً وعلى الجملة فاذن ثبت أربع منازل الى طلوع قرن
 الشمس بمقدار منزلة يتبين أنه الصبح الكاذب واذن يقرب من منزلتين بوقت طلوع الصبح
 الصادق ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه انه من وقت الصبح الصادق أو
 الكاذب وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه فن وقت الشك ينبغي أن يترك الضائم
 السهور ويقدم القائم الوزع عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فاذن تحقق صلي ولو
 أراد مريد أن يقدر على التحقيق وقامعياً شرب فيه متضرراً ويقوم عقيبته ويصلي الصبح متصلاً به
 لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ولا اعتماداً
 على العيان ولا اعتماداً في العيان الأعلى أن يصير الضوء منتشراً في العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة
 وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي
 في جامعه بإسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلوا واشربوا ولا يهينكم
 الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعرض لكم الأحمر وهذا صريح في رعاية الحرة قال أبو عيسى
 وفي الباب عن عدي بن حاتم وأبي ذر وسجدة بن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا
 عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعاً قال صاحب
 الترمذي أي مستظيلاً فاذن لا ينبغي أن يقول الأعلى ظهور الصفرة وكأنها مبادئ الحرة وإنما

يجتاز المسافر الى معرفة الاوقات لانه قد يادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول أو قبل
 النوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة الى أن يتبين فليس عليه بنفسه بفوات فضيلة أول
 الوقت ويحشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم الى التيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان المشكل
 أوائل الاوقات لا أواسطها

في كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه نار محبته واسترق همهم وأرواحهم بالشوق الى لقاءه
 ومشاهدته ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته حتى أصبحوا من تنسم روح
 الوصال سكراً وأصبحت قلوبهم من ملاحظة صفات الجلال والحمد جبراً فلم يروا في الكونين
 شيئاً سواه ولم يذكروا في الدارين الاياه ان سخط لا بصارهم صورة عبرت الى المصور بصائرهم
 وان قرعت أسماعهم نغمة سبقت الى المحبوب سرائرهم وان ورد عليهم صوت مزيج أو مقلق
 أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن اثر حاجهم الا اليه ولا طربهم الا به ولا قلقهم
 الا عليه ولا حزنهم الا فيه ولا شوقهم الا الى ماله ولا ابتغائهم الا له ولا ترذدهم الا حواله فنه
 سماعهم واليه استماعهم فقد أنقل عن غيره أبصارهم وأسماعهم أولئك الذين اصطفاهم
 الله لولايته واستخلصهم من بين أصفياه وخاصة والصلاة على محمد المبعوث برسالة وعلى آله
 وأصحابه أئمة الحق وقادته وسلم كثيراً (أما بعد) فان القلوب والسرائر خزائن الاسرار ومعادن
 الجواهر وقد طويت فيها جواهرها كطويت النار في الحديد والجمر وأخفيت كما أخفي الماء
 تحت التراب والدرى ولا سبيل الى استنارة خفاياها الا بقوادح السماع ولا منفذ الى القلوب الا من
 دهلز الاسماع فالتغيات الموزونة المستندة تخرج ما فيها وتظهر محاسنها ومساوئها فلا يظهر
 من القلب عند التعريك الا ما يحويه كالأبريق الاناء الامانيه فالسماع للقلب محك صادق
 ومصارناطق فلا يصل نفس السماع اليه الا وقد تفرغ فيه ما هو الغالب عليه واذا كانت
 القلوب بالطباع مطبوعة للاسماع حتى أبست بواردها كامناتها وكشفت بها من مساوئها
 وأظهرت محاسنها وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فهم من الفوائد والآفات
 وما يستحب فيها من الآداب والمهمات وما ينطرق اليها من خلاف العلماء في أنهم من
 المخطورات أو المباحات ونحن نوضح ذلك في بابين (الباب الأول) في اباحة السماع (الباب
 الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والرقص وتزويق الشباب
 في الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحق فيه

في بيان أقاويل العلماء والتصوف في تحليله وتحريمه

اعلم أن السماع هو أول الأمور بشر السماع حالة في القلب تسمى الوجد وبشر الوجد تحريك الأطراف
 اما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب واما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فليد أحكام السماع
 وهو الأول وتقل فيه الاقاويل العربية عن المذاهب فيه ثم ذكر الدليل على اباحته ثم زده بالجواب
 عما عسك به القائلون بتحريمه فاما نقل المذاهب فقد حكي القاضي أبو الطيب الطبري عن
 الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألقاها يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه
 وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ان الغناء لم يكره يشبه الباطل ومن استكرمه
 فهو ضيقه برؤسائه وقال القاضي أبو الطيب استماعه من المرأة التي ليست بحرم له لا يجوز عند

أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة
وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جاع الناس أسمعها فهو سفيه ترد شهادته
وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقطة بالقضيب ويقول وضعت الزادقة ليشغلوا به من
القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة أخير اللعب بالتردأ أكثر مما يكره اللعب بشيء من
الملاهي ولا أحب الله بالشرطج وأكره كل ما يلعب به الناس لأن اللعب ليس من صنعة
أهل الدين ولا المروءة * وأما ما كرهه الله فقد نهى عن الغناء وقال إذا اشتري جارية فوجدها
مغنية كان له ردّها وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده * وأما أبو حنيفة رضي
الله عنه فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة بغير
الثوري وحماد وإبراهيم والشعبي وغيرهم * فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل
أبو طالب المكي إباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن
الزبير وغيرهم من شعبة ومعوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي ونابغي
بإحسان وقال لم يزل الجازيون عندنا يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام
المعدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة موافقين لأهل مكة
على السماع إلى زماننا هذا فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسكن من الناس الثماني قد أعدّه
للمصوفية قال وكان يعطى جاريتان يلمان فكان أخواته يستمعون إليهما قال وقيل لأبي الحسن
ابن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسري السقطي وذو النون يستمعون فقال وكيف
أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكر
الاهو واللعاب في السماع وروى من يجي بن معاذ أنه قال فقد نالنا ثلثة أشياء فإرهاؤا ولا أرهاؤا
الأقلّة حسن الوجه مع الصبابة وحسن القول مع الديانة وحسن الأخاء مع الوفاء ورأيت في بعض
الكتب هذا يحكي بعينه عن الحارث المحاسبي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وأصاونه
وجده في الدين وتشميره قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيها سماع * وحكي غير
واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في
نظر أنهم خضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود
حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم
ابن بنت منيع أما جدي أحمد بن بنت منيع فحدثني من صاحب ابن أحمد أن أباه كان يسمع قول
ابن الخبازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أبيك وقال ابن بنت منيع دعني أنت من
جدي أنت أي شيء تقول يا أبا بكر فحين أنشدت شعراً هو حرام فقال ابن داود لا قال فان كان حسن
الصوت حرم عليه أنشاده قال لا قال فان أنشده وطوله وقصر منه الممدود ومثله المقصور أبحر
عليه قال أنا لم أقول شيطان واحد فكيف أقوى لشيطانين قال وكان أبو الحسن العسقلاني
الأسود من الأولياء يسمع ويرى عند السماع وصنف فيه كتاباً ورده فيه على منكره وكذلك
جماعة منهم صنفوا في الرد على منكره وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أبا العباس الخضر
عليه السلام قتل ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصغائر لال الذي
لا ثبت عليه إلا أقدم العلماء وحكي عن مشاهد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في النوم قتل ما تقول في هذا السماع شيئاً فقال ما أنكر منه شيئاً ولكن قل لهم
يفتقون قبله بالقرآن ويختمون بعده بالقرآن * وحكي عن ظاهر بن بلال الحمداني الوراق

وكان من أهل العلم أنه قال كنت معتكفا في جامع حدة على الصراف رأيت يوماً طائفة يقولون في جانب
منه قولاً ويستمعون فأنكرت ذلك بقلبي وقلت في بيت من بيوت الله يقولون الشعر قال فرأيت
النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله
عنه وإذا أبو بكر يقول شيئاً من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع إليه ويضع يده على صدره
كالواحد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجنيد تنزل الرحمة على هذه الطائفة
في ثلاثة مواضع عند الأكل لا تهم لا يأكلون إلا من فاقه وعند المذاكرة لا تهم لا يتجاوزون
إلا في مقامات الصديقين وعند السماع لا تهم سمعون يوجدون شهدون حقاً وعن ابن جريح أنه كان
يرخص في السماع فقبل له أيؤتي به يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك فقال لا في الحسنات
ولا في السيئات لأنه شبيه بالغو قال الله تعالى لا يؤخذكم الله بالغفوى أي ما أنكم هذا ما نقل من
الأقارب ومن طلب الحق في التقليد فهو المستقصي تعارضت عنده هذه الأقاويل فبينى مقصراً أو
ملتزلاً ببعض الأقاويل بالتشهي وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث
عن مدارك الخطر والإباحة كما سنذكره

بيان الدليل على إباحة السماع

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل
بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأما بالنص ما أظهره
صلى الله عليه وسلم بقوله أو فعله وبالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فإن لم يكن فيه نص
ولا يستقيم فيه قياس على منصوص بطل القول بغيره وبقي فعلاً لا حرج فيه كإثبات المباحات
ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ومهما
تم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الغرض لكن نستفتح ونقول قد دل
النص والقياس جميعاً على إباحته أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن
أفرادها ثم عن مجموعها فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى محرر للقلب فالوصف
الاعم أنه صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره والموزون ينقسم إلى المفهوم كالاشعار
والغير المفهوم كأصوات الجنادات وسائر الحيوانات أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه
طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تاذن حاسة
السمع بأدراك ما هو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ولكل حاسة أدراك وفي مدارك
تلك الحاسة ما يستلذه النظر في البصائر الجميلة كالخضرة واليا والجاري والوجه الحسن
وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرية القبيحة وللشم الرائحة الطيبة
وهي في مقابلة الأتار المستكرهة والذوق الطعم اللذيذ كالسومة والحلاوة والموضبة وهي
في مقابلة المرارة المستبشرة واللسان لذات اللين والنعمه والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراية
والعقل لذات العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والملافة فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم
إلى مستلذة كصوت العنادل والتمائم ومستكرهة كتهيق الخنزير وغيرها فأنظر قياس هذه
الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها * وأما النص فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن
إيماناً بالله تعالى على عباده أنه إذا قال يزيد في الخلق ما يشاء فقبل هو الصوت الحسن وفي الحديث

ما بعث الله نبيا الا حسن الصوت وقال صلى الله عليه وسلم الله أشدنا الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام أنه كان حسن الصوت في النباخة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطيور لسماع صوته وكان يجلس من مجلسه أربع مائة جنازة وما يقرب منها في الاوقات وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الأشعري لقد أعطى من ما من من أمير آل داود وقول الله تعالى أن أنكر الأصوات لصوت الخير يدل بجهوده على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال إنما أبيع ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزمر أن يحرم سماع صوت العنديل لأنه ليس من القرآن وإذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصالحة وأن من الشعر لحكمة فهذا انظر في الصوت من حيث أنه طيب حسن في الدرجة الثانية في النظر في الصوت الطيب الموزون فإن الوزن وراء الحسن فكأن صوت حسن خارج عن الوزن وكأن من صوت موزون غير مستطاب والأصوات الموزونة باعتبار خارجها ثلاثة فأنها إما أن تخرج من جماد كصوت المزمار والوتر وضرب القصب والطبل وغيره وإما أن تخرج من خضرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت العنادل والقماري وذوات السبع من الطيور فهي مع طيبها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع فلذلك يستلزم سماعها والأصل في الأصوات خارج الحيوانات وإنما وضعت المزمار على أصوات الخناجر وهو تشبيه الصنعة بالخلق وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها فإنه تعلم الصناعات وبه فسدوا الاقتداء وشرح ذلك يطول فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلذا ذهب إلى تحريم صوت العنديل وسائر الطيور ولا فرق بين خضرة وخضرة ولا بين جماد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت العنديل الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار آدمي كالذي يخرج من حلقه أو من القصب والطبل والدف وغيره ولا يستثنى من هذه إلا الملائكة واللاتار والمزامير التي ورد الشعر بالسمع منها لا للذوق كان للذة تقيس عليها كل ما يلدبه الإنسان ولكن حرمت الخمر واقتضت ضراوة الناس بها البالغة في الفطام عنها حتى انتهى الأمر في الابتداء إلى كسر الدنان فحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الوتر والمزامير فقط وكان تحريمها من قبل الانباع كحرمت الخلوة بالاجنبية لانتهاهم مقدمة الجماع وحرم النظر إلى الفخذ لا اتصاله بالسوءتين وحرم قليل الخمر وإن كان لا يسكر لانه يدعو إلى السكر وما من حرام إلا وله حريم يطيف به وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حرم الحرام ووقاية له وحظا راما فاحوله كقول صلى الله عليه وسلم أن لكل ملك حرمي وإن حرم الله محارمه فهي محرمة تبع التحريم الخمر ثلاث علل • أحدها أنها تدعو إلى شرب الخمر فإن اللذة الحاصلة بها إنما تتم بالخمر والمثل هذه العلة حرم قليل الخمر • الثانية أنها في حق قريب العهد بشرب الخمر تدرك بحال انس بالشرب فهي سبب الله كروا لذكر سبب انبعاث الشوق وانبعاث الشوق إذا قوى فهو سبب الاقدام ولهذا العلة انتهى عن الانتباه في المرفق والحنتم والتغير وهي الاواني التي كانت مخصوصة بها فحظي هذا أن مشاهدة صورته تذكروا هذه العلة تغارق الأولى إذ ليس فيها اعتبار للذة في الذكرا لالذة في رؤية القينة وأواني الشرب لكن من حيث التذكروا فإن كان السماع يذكروا الشرب تنكروا الشوق إلى الخمر عندهم ألف ذلك مع الشرب فهو منهي عن السماع بخصوص هذه العلة فيه • الثالثة الاجتماع عليها لما أن صارت من عادة أهل القس فيجتمع من التشبه بهم لأن من تشبه يقوم فهو منهم وهذه العلة

نقول بترك السنة مهما صارت شعارا لأهل البدعة خوفا من التشبه بهم وهذه العلة يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين وضرب إعادة الخشيش ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجج والغزو وهذه العلة نقول لواجتمع جماعة وزينوا مجلسا وأحضروا آلات الشرب وأقداحه وصنوا قبا السكابين ونصبوا أسافيد ورطبهم ويسقيهم فيأخذون من السابق ويشربون ويحيي بعضهم بعضا بكلماتهم المعتادة بينهم حرم ذلك عليهم وإن كان المشرب مباحا في نفسه لأن في هذا تشبها بأهل الفساد بل هذا ينهي عن لبس القبا وعن ترك الشعر على الرأس قرعا في بلاد صارت القبا فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهي عن ذلك فيما وراء النهر لا اعتبار أهل الصلاح ذلك فيهم فهذه المعاني حرم المزمار العراقي والوتر كلها كالعود والصنج والرباب والبربط وغيرها وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجج وشاهين الأطباء وكالطبل والقصب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب لأن كل ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يذكروا لا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأهلها فتم يمكن في معناها أن يبقى على أصل الأباحة قياسا على أصوات الطيور وغيرها بل أقول سماع الوتر ممن يضربها على غير وزن متناسب مستلزم حرام أيضا وهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة بل القياس تحليل الطيبات كلها إلا ما في تحليله فساد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق فهذه الأصوات لا تحرم من حيث أنها أصوات موزونة وإنما تحرم بعارض آخر كما سبقت في العوارض المحرمة في الدرجة الثالثة في الموزون المفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج إلا من خضرة الإنسان فيقطع باباحة ذلك لأنه ما زاد إلا كونه مفهوما والكلام المفهوم غير حرام والصوت الطيب الموزون غير حرام فإذا لم يحرم الآحاد فمن أين يحرم المجموع نعم ينظر فيما يفهم منه فإن كان فيه أمر محظور حرم نثره ونظمه وحرم النطق به سواء كان بالحن أو لم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله إذ قال الشعر كلام فحسنه حسن وقبحه قبيح ومهما جاز أن تاد الشعر بقبح صوت والحن جاز أن تاد مع الحن فإن أفراد الباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا ومهما انضم مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا انضم المجموع محظور لا تنضمه إلا حاد ولا محظور ههنا وكيف ينكر أن تاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام أن من الشعر لحكمة وأنشدت عائشة رضي الله عنها

ذهب الذين يعاش في أكاثرهم • وبقيت في خاف كجد الأجر

وروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكانا يبايعا فقلت يا أبا بكر كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذت الحلى يقول

كل امرئ مصعب في أهله • والموت أدنى من شر الكفلة

وكان بلال إذا أفلتت عنه الحلى يرفع عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة • بواد وحولي أذخر وجليل

وخل أردن يوما ميا بمحنة • وهل يدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأنشأت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الأبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذه الحال لا حال خير • هذا أثرها وأظهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

لا هم أن العيش عيش الآخرة • فأرحم الانصار والمهاجرة

وهذا في الصميمين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لسانه من أرق السجد يقوم عليه قائما فافترقا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد حسان
روح القدس مانافح أو فافترقا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أنشده النابتة شجرة قال له صلى
الله عليه وسلم لا يقض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتناشدون عنده الأشعار وهو يتسبحهم وعن عمرو بن العاص عن أبيه قال أنشدت رسول الله
صلى الله عليه وسلم مائة فافترقا من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ثم قال إن كادني
شعره ليلسوس أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجدي له في السفر وإن أنجته
كان يجدي بالنساء والبراءين مالك كان يجدي بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجته
وأيديك سوفك بالقوارير ولم يزل الحدا وراه الجمل من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو الأشعار تؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة
ولم ينقل من أحد من الصحابة أنكاره بل ربما كانوا يأتون ذلك تارة لتعريبك الجمل وتارة للاستناد
فلا يجوز أن يحزم من حيث أنه كلام مفهوم مستلزم مؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة
في الموزونة الرابعة في النظر فيه من حيث أنه شعر كالتلفظ به وهو في الحقيقة فاقول لله تعالى
سرفي مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى أنها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا في الأصوات ما يفرح
ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ومنها ما يهتلك ويضطرب ومنها ما يسخر من الأعضاء حركات على
وزنها باليد والرجل والرأس ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر بل هذا جار في الأوتار حتى
قبل من لم يجز كذا الريح وازهاره والعود وأوتاره فهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون
ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الضبي في مهده فانه يكته الصوت الطيب عن مكانه وتتصرف
نفسه عما يكتبه إلى الأضغاء البه والجل مع بلادة طبعه بتأثر بالحدا وتأثر استشف معه الأحمال
الثقيلة ويستتفرغ له قوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يكره
ويرطبه فتراها إذا طال عليها البوادي واعتراها الأحياء والكلال تحت المخاض والاحمال إذا
سمعت منادى الحدا تمدأ عنافها وتصفى إلى الحادي ناصبة آذانها وتسرع في مبرها حتى تترعرع
عليها أحمالها وبحامها وزينها تتلف أنفسها من شدة السير وتقل الجمل وهي لا تشعر به لنشاطها
فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت
قبيلة من قبائل العرب فأضأني رجل منهم وأدخلني خباءه فرأيت في الخباء عبدا أسود مقيدا بقيد
ورأيت جمالا قد مرت بين يدي البيت وقد بقي منها جمل وهو ناحل ذابل كأنه يترعرع روحه فقال لي
الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في إلى مولاي فانه مكرم لضيفه فلا يرده فغاصت في هذا القدر
فغصا بهيل القيد عني قال فلما أحضروا الطعام امتنت وقلت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال
إن هذا العبد قد أقرني وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال إن له صوتا طيبا وإن كنت أعيش
من ظهور هذه الجبال خمها أحمالا لا تقاها وكان يجدها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة
من طيب نغمته فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمل الواحد ولكن أنت ضيفي فلكرامتك
قد وهبته لك قال فأحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يجدي على جمل يستقي الماء

من يترهناك فلما رجع صوته هام ذلك الجمل وقطع خياله ووقعت أمان على وجهي فأنطقني أني سمعت قط
صوتنا أطيبت منه فاذنا تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يجز كذا السماع فهو ناقص مائل عن
الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلط الطبع وكثافته على الجمل والطيور بل على جميع البهائم
فإن جميع تأثير النغمات الموزونة ولذا كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام
لاستماع صوته ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يجز أن يحكم فيه مطلقا بأحده
ولا يحزم بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص واختلاف طرق النغمات فكذلك حكم ما في القلب
قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالترنم بالكلمات
الشعبة الموزونة معتاد في مواضع لا غرض من خصوصية ترتبها آثار في القلب وهي سبعة مواضع
• الأول غناء الحج فأنهم أول ما يدورون في البلاد بالطبل والشاهين والقناوير ذلك متناج لانها أشعار
نظمت في وصف الكعبة والقام والخطيم وزحرم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها وأثر
ذلك يحج الشوق إلى حبيب الله تعالى واشتعال نيرانه إن كان ثم شوق حاصل أو استئثار الشوق
وابتلا به إن لم يكن حاصل وإذا كان الحج قربة والشوق إليه محمودا كان التشويق إليه بكل
ما يشوق محمودا ويجوز للأواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ وزينه بالسجع ويشوق الناس إلى الحج
يوصف البيت والمناجاة وصف الثواب عليه جاز لغيره ذلك على نظم الشعر فإن أوزن إذا انضاف
إلى السجع متناج الكلام أوقع في القلب فإذا أضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقعه
فإن أضيف إليه الطبل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه
الزماير والأوتار التي هي من شعار الانحرار نعم إن قصده تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج
كالذي أسقط الغرض من نفسه ولم يأن له أن يوافي الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيجزم تشويق
إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت
الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالبا لم يجز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق • الثاني ما يعتاده
الغزاة لخصائص الناس على الغزو وذلك أيضا مباح كالحاج ولكن ينبغي أن يخالف أشعارهم
وطرق ألحانهم أشعار الحاج وطرق ألحانهم لأن استئثار داعية الغزو والتشجيع وتحريك الغيظ
والغضب فيه على الكفار وتحسين الشهادة واستحقار النفس والمال بالاضافة إليه بالأشعار
الشعبة مثل قول المتنبي

فإن لا تحت السيوف مكرما • تمت وتغاضي الذل غير مكرم

• وقوله أيضا يرى الجبناء أن الجبن حزم • وذلك خديعة الطبع اللئيم

وأما ذلك وطرق الأوزان المشبعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه
الغزو ومنسذوب إليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو
• الثالث الجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللانصار
وتحريك النشاط فهم لا قتال وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة وذلك إذا كان بالقطر رشيق وصوت
طيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح ومنسذوب في كل قتال مندوب ومحظور في
قتال المسلمين وأهل الذمة وكل قتال محظور لأن تحريك لدواعي إلى المحظور محظور وذلك منقول
عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كعلي وحالد رضي الله عنهما وغيرهما ولذلك نقول ينبغي أن
يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فإن صوته مرقق يحزن بجمل عقدة الشجاعة ويضعف
ضراطة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال وكذلك سائر الأصوات

والأحزان المرققة للقلب فالأحزان المرققة المحزنة تباين الأحزان المحزنة المشبعة فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحذور فهو بذلك مطيع * الرابع أصوات النباحة وتغاتها وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء وملازمة الكتابة والحزن فعمان محمود ومذموم فأما المذموم فكالحزن على ما فات الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم والحزن على الأموات من هذا القبيل فإنه تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكه بالنباحة مذموما فلذلك ورد النهي الصريح عن النباحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الإنسان على قصيره وفي أمر دينه وبكائه على خطاياهم والبكاء والتباكى والحزن والتأثر على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود لأنه يبعث على التمسك بالدارك ولذلك كانت نباحة داود عليه السلام محموداً إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والمذنب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكى ويحزن ويحزن حتى كانت الجنائن ترفع من مجالس نباحته وكان يفعل ذلك بألفاظه وألفاظه على المنبر بالحانة الأشعار المحزنة المرققة للقلب ولا أن يبكي ويبكى لينوصل به إلى تبيكة غيره وإثارة حزنه * الخامس السماع في أوقات السرور وتأكيده السرور وتهيمه به وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً كالقضاء في أيام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة والعهدة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز وكل ذلك مباح لأجل اظهار السرور به ووجه جواز أن من الأحزان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور به وبذلك على هذا من النقل انشاء النساء على السطوح بالدف والأحزان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثبات الوداع * وجب الشكر علينا ما دعا الله داع

فهذا اظهار السرور لقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فإظهاره بالشعر والتمثيلات والرقص والحركات أيضاً محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جعلوا في سرور أصابعهم كسيات في أحكام الرقص وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ويدل على هذا ما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستتر بردائه وأنا أنظر إلى الخبيشة يابسون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فأقروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهوا إشارة إلى طول مدة وقوفها وروى البخاري ومسلم أيضاً في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريان في أيام منى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متفش بشربه فأنهرهما أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستتر بردائه وأنا أنظر إلى الخبيشة وهم يابسون في المسجد فجزهم عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا يا بني أرفدة يعني من الأمن وفي حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تفنيان وتضربان وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرتي والخبيشة يابسون بجراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستتر بشربه أو بردائه لكي أنظر إلى لعنهم ثم يقوم من أحلى حتى أكون أنا الذي أنصرف

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وكان يأتيني صواحب لي فكنن يتقنعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر لجيشتهن إلى قبايعن معي وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال طابوا ما هذا قالت بناتي قال فها هذا الذي أرى في وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت جناحان قال فرس له جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه والحديث محمول عندنا على عادة الصبيان في اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع من غير تكيل صورته بدليل ما روي في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقايع وقالت عائشة رضي الله عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريان تغنيان بغناء فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي الله عنه فأنهرني وقال من ماز الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعهما فلما غفل غمزتهما فغضبنا وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحرب فأمسأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قال تشبهين تنظيرين فقلت نعم فأدعني وراه وخذني على خذه ويقول دونكم يا بني أرفدة حتى إذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فادعني وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبيه فقلت أنظر إلى لعنهم حتى كنت أنا الذي انصرفت فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع من الرخص الأقل اللعب ولا يخفى عادة الخبيشة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك في المسجد والثالث قوله صلى الله عليه وسلم دونكم يا بني أرفدة وهذا أمر باللعب والخماس له فكيف يتذكر كونه حراماً والرابع منعه لا يكره وعمر رضي الله عنهما عن الانكار والتضييق وتعليقه بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور والخماس وقوفه طويلاً في مشاهدة ذلك وسماعه لموافقة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتشفي في الامتناع والمنع منه والسادس قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة تشبهين أن تنظري ولم يكن ذلك عن اضطراب إلى مساعدة الأهل خوفاً من غضب أو وحشة فإن الالتماس إذا سبق ربما كان الرذيل وحشة وهو محذور فيقدم محذور على محذور فأما ابتداء السؤال فلا حاجة إليه والسابع الرخصة في الغناء والضرب بالدف من الجارية مع أنه شبه ذلك بمن ماز الشيطان وفيه بيان أن المزممار المحرم غير ذلك والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعه بصوت الجارين وهو مضطجع ولو كان يضرب بالدف أو يرقص لما جاز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار سمعه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزامير بل انما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والحرب والنظر إلى رقص الخبيشة والزواج في أوقات السرور وكلها قياس على يوم العيد فإنه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والأحزان ويوم القدوم من الغزو وأسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعاً ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام فهو أيضاً منبهة السماع * السادس سماع العشاق تحريكاً للشوق وتهيجاً للعشق وتسليةً للنفس فإن كان في مشاهدة العشوق فالغرض تأكيده لذاته وإن كان مع المغارفة فالغرض تهيج الشوق والشوق وإن كان ألبتة نوعاً لذاته إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء لذته والبأس مؤلم وقوة

لذة الرجا بحسب قوة الشوق والحب للشيء المرجو في هذا السماع تبيح العشق وتحريك الشوق
وتخصيل لذة الرجا المقدر في الوصال مع الاطمان في وصف محسن المحبوب وهذا جلال ان كان
المشتاق اليه من يباح وصله كمن يستحق زوجته أو سترته فيعني الى غناها وتتضاف لذة في لقاءها
فيحتل بالمشاهدة النظر والسماع الادنى ويهيم لطائف معاني الوصال والفراق القلب تترادف
أسباب اللذة فهذه أنواع تمنع من جملة مناجات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا الا هو لعب وهذا
منه وكذلك ان غضبت منه جارية أو حبل بنته ومنه اسباب فلا ان يحرك بالسماع
شوقه وان يستثير به لذة رجاء الوصال فان باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده اذا لا يجوز تحريك
الشوق حيث لا يجوز تخفيفه بالوصل واللقاء وأما من يمثل في نفسه صورة محبي أو امرأة لا يحل له
التطهر بها وكان يتزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه فهذا حرام لانه يحرك الفكر في الافعال المخطورة
ويهيئ للذاتية الى ما لا يباح الوصل اليه وأكثرت العشاق والصفاء من اسباب في وقت هيجان
الشهوة لا ينفكون عن اضممار شيء من ذلك وذلك ممنوع عن حقهم لما فيه من الماء الدفين لا لاسر
يرجع الى نفس السماع ولذلك سئل عنك عن العشق فقال دخان يصعد الى دماغ الانسان يزيده
الجماع ويهيئ له سماع السابغ سماع من أحب الله وعشقه واشتاق الى لقاءه فلا ينظر الى شيء
الا رآه فيه سبحانه ولا يفرع عنه فروع الاسماء منه أو فيه فالسماع في حقه مهيئ لشوقه ومؤكد
لحبه وجهه وورزاد فانيه ومستفرج منه أحوال من الكشافات والملاطفات لا يحيط الوصف
بها تعرفها من ذاتها أو يشكرها من كل حصه من ذوقها وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجدا
مأخوذ من الوجود والمصادفة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تكون
تلك الأحوال أسبابا لارادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتنقيه من الكدورات كما تنقي النار
الجواهر المكنية بوضعه تعالى من الحب ثم يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات ومكشفات وهي غاية
من مطالب المحبين لله تعالى وفي غاية ثمرة القربات كلها فالله في البها من جملة القربات لا من جملة
المعاصي والمناجات ويحصل هذه الأحوال بالقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النغات
الموزونة للذراواح وتضيق الارواح لها وتأثرها بها شوقا وفرحا وحزنا وبساطا وانقباضا ومعرفة
السبب في تأثر الارواح بالانفوس من دلائل علوم المكشفات والبيد الجامدة القاسي القلب
المحروم عن لذة السماع يتجرب من التذات المستمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه تحب الهجة
من لذة التوريق وتحب العذيق من لذة المباشرة وتحب الصبي من لذة الرياسة واتباع أسباب
الجاه وتحب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته وجمائيل صفة ولكل ذلك
سبب واحد وهو ان اللذة نوع ادراك الادراك يستدعي مدركا ويستدعي قوة مدركة فمن لم تكن
قوة ادراك لم يتصور منه اللذة فكيف يدرك لذة الطعام من فقد الذوق وكيف يدرك لذة الاكلان
من فقد السمع ولذة المعبة ولات من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت
الى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقدها عدم لاصالة لذته واعلم انك تقول كيف يتصور
العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محركا له فاعلم ان من عرف الله أحبه لا محالة ومن
تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة اذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى
للعشق الا محبة مؤكدة مفردة ولذلك قالت العرب ان محبدا قد عشق ربه لما رآه يقتل للعبادة
في جبل حراء واعلم ان كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن
الجمال ان كان يتناسب الخلقة ومصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وان كان الجمال بالجلال والظلمة

وعلاوة وحسن الصفات والاخلاق واردة الخيرات لكافة الخلق وافاضها عليهم على الدوام
الى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ولقظ الجمال قديستاراً بضالها يقال ان فلانا
حسن وجميل ولا تزداد صورته وانما يعني به أنه جميل الاخلاق محمود الصفات حسن البيرة حتى قد
يجب الرجل بهذه الصفات الباطنة استعسانا لها كما تحب الصورة الظاهرة وقد تأكد هذه المحبة
فتسمى عشقا ومن الغلاة في حب آرباب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم
حتى بذلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والمبالغة ومن
الجب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته أجمل هو أم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال
صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الحاصلة من عمله لاهل الدين وغير ذلك من الخصال
ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم الا وهو
حسنة من حسناته وأثر من آثاره وغرفة من بحر جوده بل كل حسن وجمال في العالم أدرك
بالعقول والابصار والاسماع وسائر الحواس من مبتدأ العالم الى منقرضه ومن ذروة الثريا الى
منتهى الثرى فهو ذرة من خزان قدرته ولعة من أنوار حضرة فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا
وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حد يكون اطلاق اسم العشق
عليه ظلم في حقه لقصوره عن الانباء عن قسط محبته فسبحان من احجب عن الظهور ريشة ظهوره
واستر من الابصار بأشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجابا من نوره لأحرقت سمات وجهه أبصار
الملاحظين لجمال خضرته ولولا أن ظهوره سبب خفائه لبهت العقول ودهشت القلوب وتخاذلت
القوى وتناقرت الاعضاء ولوركت القلوب من المجارة والحديد لاصحت تحت مبادي أنوار تجليه
دكاكا فأنى تطيق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش وسبأ في تحقيق هذه الاشارة في كتاب المحبة
و يتضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل بل التحقيق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى اذ ليس في
الوجود تحقيقا الا لله وأفعاله ومن عرف الافعال من حيث انها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل الى غيره
فمن عرف الشافعي مثلالرحمة الله وعلمه وتصنيفه من حيث أنه تصنيفه لا من حيث انه بياض وجلد
وحبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي الى غيره ولا جاوزت
محبته الى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله وبديع أفعاله فمن عرفها من
حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كبرى من حسن التصنيف فضل المصنف
وجلاله قدره كانت معرفته ومحبة مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة الى سواه ومن حذ هذا العشق
انه لا يقبل الشركة وكل ما سوى هذا العشق فهو قابل للشركة اذ كل محبوب سواه يتصور له نظير
أما في الوجود وما في الامكان فاما هذا الجمال فلا يتصور له نال في الامكان ولا في الوجود فكان
اسم العشق على حب غيره مجازا محض لا حقيقة نعم الناقص القريب في نقصانه من الهجمة قد لا يدرك
من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الاجسام وقضاء شهوة الوقاع
فكل هذا الجار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصل والانس بل يجب هذه
الألفاظ والمعاني كما تجنب الهجمة الترجس والريمان ويخصص بالقت والخشيش
وأوراق القضبان فان الألفاظ انما يجوز اطلاقها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معني يجب
تقديس الله تعالى عنه والاهام تختلف باختلاف الانهام فليتنبه لهذه الدققة في أمثال هذه
الألفاظ بل لا يغدأ أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب يقطع بسببه نياط
القلب تقدر وي أبهريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر غلاما كان

ق بني اسرائيل على جبل فقال لانه من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فن خلق الارض قالت
الله عز وجل قال فن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فن خلق القيم قالت الله عز وجل قال اني
لا سمع الله شأنا ثم رمى نفسه من الجبل فتقطع وهذا كأنه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته
فطرب لذلك ووجد فرمى نفسه من الوجد وما أنزلت الكتب الا ليطربوا به كرا الله تعالى قال بعضهم
رايت مكتوبا في الانجيل غيبناكم فلم تطربوا وزمرنا لكم فلم ترقصوا أي شوقناكم به كرا الله تعالى
فلم تستاقوا فهذا ما أردنا أن ندركه من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهر على القطع
اباحته في بعض المواضع والندب اليه في بعض المواضع فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فأقول انه
يحرم بخسة موارد عارض في السمع وعارض في آلة السماع وعارض في نظم الصوت وعارض
في نفس المستمع أو في مواظبته وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لان أركان السماع هي
السمع والمستمع وآلة السماع العارض الأول أن يكون السمع امرأ لا يحل النظر اليها وتخشي
الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الامر الذي تخشى فتنته وهذا حرام لمافيه من خوف الفتنة
وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاوراة من غير الحان فلا يجوز
محاورتها ومجادلتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضا وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته فان قلت
فهل تقول ان ذلك حرام بكل حال حسبا للباب أولا يحرم الا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف
الفتنة فأقول هذه مسألة محتملة من حيث الفتنة بجاذبها أصلا أن أحدهما أن الخلوة بالأجنبية
والنظر الى وجهها حرام سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لانها مظنة الفتنة على الجملة فقصي الشرع
بحسم الباب من غير التفات الى الصور والثاني أن النظر الى الصبيان مباح الا عند خوف الفتنة
فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل ينبع فيه الحال وصوت المرأة ذاتي بين هذين الصبيان
فان قسناه على النظر اليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق اذا الشهوة
تدعو الى النظر في أول هيئتها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة الماسة
كهربك السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة
رضي الله عنهم يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن الغناء مزبد
أثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على النظر الى الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كالمؤمر
النساء يسترا الاصوات فينبغي أن يتبع مشار الفتن ويقصر التحريم عليه هذا هو الاقيس عندي
ويتأيد بحديث الجار بنين الغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها اذ يعلم انه صلى الله عليه وسلم كان
يسمع أصواتهم ما ولم يحترز منه ولكن لم يحسن الفتنة بخوفة عليه فلذلك لم يحترز فاذا اختلف هذا
بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن يختلف الامر في مثل هذا بالاحوال
فانا نقول للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لان القبلة تدعو الى الوقاع في الصوم
وهو محظور والسماع يدعو الى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالاشخاص العارض
الثاني في الآلة بأن تكون من شعار أهل الشرب أو الخمر وهي المزمار والأوتار وطبل الكوبة
فهذه ثلاثة أنواع متنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الاباحة كالدف وان كان فيه الجلال
وكا الطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات العارض الثالث في نظم الصوت وهو
الشعر فان كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى
الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم كارتبه الرافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك
حرام بالحن وغير الحان والمستمع شريك للقاتل وكذلك ما فيه وصف امرأ بغيرها فانه لا يجوز

وصف المرأة بين يدي الرجال وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز فقد كان حسان بن ثابت
رضي الله عنه ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم
بذلك فأما النيب وهو التشبيب بوصف الخلد ودوا الاصداع وحسن القدر والقامة وسائر أوصاف
النساء فهذه فيه نظروا الصحيح أنه لا يحرم نظمها وإنشاده بلحن وغيره بل هو المستمع أن لا ينزل على
امرأة معينة فان نزل فليزله على من يحل له من زوجته وجاريته فان نزل على أجنبية فهو العاصي
بالنزول واجالة الفكر فيه ومن هذا وصفه فينبغي أن يحتجب السماع رأسا فان من غاب عليه
عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن اذ ما من لفظ الا ويمكن تنزله على
معان لطريق الاستعارة فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى ينزله كرسود الصدغ مثلاً ظلمة
الكفر وبضارة الخلد نور الايمان وينزله كرا الوصال لقاء الله تعالى وينزله كرا الفراق الجواب عن الله تعالى
في زمرة الردودين وينزله كرا القرب الشوق لروح الوصال عوائق الدنيا وأفانها المشوقة لدوام
الانس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزله ذلك عليه الى استنباط وتفكير ومهلة بل تسبق المعاني الغالبة
على القلب الى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ انه مر في السوق فسمع واحدا يقول الخيار
عشرة بحبة فغلبه الوجد فنسئل من ذلك فقال اذا كان الخيار عشرة بحبة فقيمة الاشرار واجتاز
بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول يا سعتري بزي فغلبه الوجد فقبل له على ماذا كان وجدك فقال
سمعتك كأنه يقول اسع تر بزي حتى أن الهوى قد يغلب عليه الوجد على الايات المنظومة بأغنة
العرب فان بعض حروفها يوازن الحروف البهيمة فيفهم منها معان أخر أشد بهيمهم وما زارني
في الليل الا خيالهم فتواجد عليه رجل اعجمي فنسئل من سبب وجده فقال انه يقول ما زارني وهو كما
يقول فان لفظ زار يدل في البهيمة على المشرف على الهلاك فتوهم أنه يقول كلنا مشرفون على الهلاك
فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحترق في حب الله تعالى وجده بحسب فهمه وفهمه بحسب
تجربه وليس من شرط تجمله أن يرافق مراد الشاعر ولفظه فهذا الوجد حق وصديق ومن استشعر
خطر هلاك الآخرة فخير بأن ينشوش عليه عقله وتطرب عليه أعضاؤه فاذا البس في تغيير أعيان
الألفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يحترز من السماع بأي لفظ كان
والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تنصره الألفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني اللطيفة المتعلقة بحمدي
همنه الشريفة العارض الرابع في المستمع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غرة
الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها فالسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب
شخص معين أو لم يغلب فانه كغيره كان فلا يسمع وصف الصدغ والخلد والفراق والوصال الا ويحترز
ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفع الشيطان بها في قلبه فتشتغل فيه نار الشهوة وتختلج بواعث
الشهوة وذلك هو النصر للخراب الشيطان والتغلب للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى والقتال
في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل الا في قلب
قد قعه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية وغالب القلوب الآن قد قصها جند الشيطان وغلب
عليها فحتاج حينئذ الى أن تستأنف أسباب القتال لازجها فكيف يجوز ترك كثير أسلحتها وتجهيز
سيوفها واستنها السماع مشحدا لاسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص فليخرج مثل
هذا عن مجمع السماع فانه يستغربه العارض الخامس أن يكون الشخص من عوام الخلق
ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ولا غلبت عليه شهوة تكون في حقه محظورا
ولكنه أبيع في حقه كسائر أنواع الذات المباحة الا أنه اذا اتخذ دينه وهجيراه وقصر عليه أكثر

أوقاته فهذا هو السفيه الذي ترذله شهادته فان المواظبة على الله وحجابه وكذا أن الصغيرة بالاحرار
والمدائمة تصير كبيرة فتكذلك بعض المباحات بالمدائمة يصير صغيرة وهو كالمواظبة على متابعة
الزئوج والحبشة والنظر الى لعبهم على الدوام فانه ممنوع وان لم يكن أصله ممنوعا لدفعه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل اللعب بالشطرنج فانه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة
كراهة شديدة ومهما كان النرض اللعب والتلذذ بالله وفذلك انما يساح لمافيه من ترويح القلب
اذ راحة القلب معالجة له في بعض الاوقات لتنبهت دواعيه فتشتغل في سائر الاوقات بالجد في الدنيا
كالسكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك فيما بين تصايف الجد
كاستحسان الحال على الخذل ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوته في أقيج ذلك فيعود الحسن
فعبابيب الكثرة فكل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يساح كثيره بل الخبز مباح والاستكثار
منه حرام فهذا المباح كسائر المباحات فان قلت فقد أدى مساق هذا الكلام الى أنه مباح
في بعض الاحوال دون بعض فلم أطلعت القول أو لا بالاباحة اذ اطلاق القول في الفصل بلا أو نعم
خاف وخطأ فاعلم أن هذا غلط لان الاطلاق انما يتبع لتفصيل ينشأ من عين مافية النظر فاما
ما ينشأ من الاحوال العارضة المتعلقة به من خارج فلا يمنع الاطلاق الا ترى اننا اذا سئلنا عن العسل
أهو حلال أم لا قلنا انه حلال على الاطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستضر به واذ سئلنا عن
الطمر قلنا انه حرام مع أنها تحل لمن غرس باقية أن يشربها منه الم يجد غير هذا ولكن في من حيث أنها
تحرر حرام وانما أبيع لعارض الحاجة والعسل من حيث أنه عسل حلال وانما حرم لعارض الضرر
وما يكون لعارض فلا يلتفت اليه فان البيع حلال ويحرم لعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة
ونحوه من العوارض والسماع من جملة المباحات من حيث أنه سماع صوت طيب وزون مفهوم
وانما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن دليل الاباحة فلانباي من
يخاف بعد ظهور الدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس يحرم القضاء من مذهبه أصلا وقد
نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا تجوز شهادته وذلك لانه من الله والمكروه الذي يشبه
الباطل ومن اتخذ صنعة كان منسوبا الى السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محررا ما بين الحرير
فان كان لا ينسب نفسه الى الغناء ولا يؤتي لذلك ولا يأتى لاجله وانما يعرف بأنه قد بطر في الحال
فيترجمهم بالم يسقط هذا مروءته ولم يبطل شهادته واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا قنبان
في بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس بن عبد الاعلى سألت الشافعي رحمه الله عن اباحة أهل
المدينة للسماع فقال الشافعي لا أعلم أحدا من علماء الجاهل كره السماع الا ما كان منه في الاوصاف
فأما الحديث وذكرا الاطلاق والمرابع وتحسين الصوت بالحنان الاشعار فيباح وحيث قال انه هو
مكروه يشبه الباطل فقوله هو صحيح ولعمري الله من حيث انه هو ليس بحرام قلب الحبشة
ورقمهم هو وقد كان صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يحكره بل الله والفقول لا يؤخذ الله
تعالى به ان عني به أنه فعل ما لا فائدة فيه فان الانسان لو وقع على نفسه أن يضع يده على رأسه
في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم قال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم فاذا
كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تعميم والتخالف فيه مع أنه
لا فائدة فيه لا يؤخذ به فكيف يؤخذ بالشعر والرقص وأما قوله يشبه الباطل فهذا لا يدل على
اعتقاد تحريمه بل لو قال هو باطل صريح بالمداد على الحرير وانما يدل على خلوة عن الفائدة فالباطل
ما لا فائدة فيه يقول الرجل لامرأته مثلا بعت نفسي منك وقولها اشتريت عقد باطل مهما كان

القصد اللعب والمطانية وليس يحرام الا اذا قصد به التملك المحقق الذي منع الشرع منه وأما قوله
مكروه فيترجل على بعض المواضع التي ذكرتها لك أو يترجل على التنزه فانه نص على اباحة لعب الشطرنج
وذكر اني أكره كل لعب وتعليله يدل عليه فانه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة فهذا يدل
على التنزه وورده الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا بل قد ترذله الشهادة بالا كل في السوق
وما يحرم المروءة بل الحياكة مباحة وليست من صنائع ذوى المروءة وقد ترذله الشهادة المخترق بالحرفة
الخبيسة فتعليله يدل على أنه أراد بالكراهة التنزه وهذا هو الظن أيضا بغيره من كبار الأئمة وان
أرادوا التحريم فاذكرناه حجة عليهم

بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها

احتجوا بقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي
رضي الله عنهم ان لهو الحديث هو الغناء وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله تعالى حرم القينة وبيعها وغمها وتعليلها فنقول أما القينة فالمراد بها الجارية التي تغني
للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا ان غناء الاجنبية للفراق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم
لا يقصدون بالفتنة الا ما هو محظور فاما غناء الجارية لالكه فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث
بل لغير ما لكها سماعها عند عدم الفتنة بليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة
رضي الله عنها وأما شراء لهو الحديث بالدين استبداد به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم
وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشتري به ومضلا عن سبيل الله تعالى وهو المراد
في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما بحكي عن بعض المنافقين انه كان يؤتم
الناس ولا يقرأ الاسورة عيسى لما ذبحا من الغائب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقتله
ورأى قتله حراما لمافيه من الاضلال فلا ضلال بالشعر والغناء أو لي بالتحريم واحتجوا بقوله تعالى
أفمن هذا الحديث يغيبون وتضحكون ولا يتكفون وأنتم سامدون قال ابن عباس رضي الله عنهما
هو الغناء بلغة حبر يعني السعد فنقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا لان الآية تشمل
عليه فان قيل ان ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لا سلامهم فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم
وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون وأراد به شعراء الكفار
ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه
وسلم قال كان ابليس أول من ناج وأول من تغنى فقد جمع بين النباح والغناء قلنا لا جرم كما استثنى
منه نباحة داود عليه السلام ونباحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به
تحريك السرور والحزن والشوق حيث يساح تحريكه بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن

طلع البدر علينا من ثبات الوداع واحتجوا بما روى أنباء مائة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
ما رفع أحد صوته بغناء الا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى
يمسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قد مناه وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد
الشيطان من الشهوة وعنى المخلوقين فأما ما يحرك الشوق الى الله أو السرور بالعيد أو حدوث
الولاد وقدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحبشة والاخبار التي
نقلناها من إباحة الجوز في موضع واحد نص في الاباحة والمنع في ألف موضع محتمل للتأويل
ومحتمل للتشديد أما الفعل فلاننا ويل له اذ ما حرم نعله انما يحل بعارض الاكراه فقط وما أبيع فعله

يحرم بعوارض كثيرة حتى النيات والقصود واحتجوا بما روي عقبه بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل الا ناديه فرسه ورميه بقوسه وملاجه لامرأته قلنا نقوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم القاطنة وقد يعلم ذلك على أن التلهي بالنظر الى الحبة خارج عن هذه الثلاثة وليس يحرام بل يلقى بالمحضور غير المحصور قياسا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث فانه يلقى به رابع وخامس فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة له الا التلذذ وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وان جاز وصفه بأنه باطل واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه ما تغتبت ولا تخميت ولا مست ذكري يعني مذيبةت بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فليكن التمني ومس الذكري ما ان كان هذا دليل تحريم الغناء فمن أين ثبت ان عثمان رضي الله عنه كان لا يترك الا الحرام واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه الغناء ينبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كينبت الماء البقل ورفعه بعضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح قالوا ومن علي ابن عمر رضي الله عنهما قوم محرمون وفيهم رجل يقتل فقال الا لا اسمع الله لكم الا لا اسمع الله لكم وعن نافع انه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الغناء رقية الزنا وقال بعضهم الغناء رائد من رقاد الفجور وقال يزيد بن الوليد اياكم والغناء فانه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويقل ما يفعله السكر فان كنتم لا بدقاعا لعين فخبوه النساء فان الغناء داعية الزنا فتقول قول ابن مسعود رضي الله عنه ينبت النفاق أراد به في حق المغني فانه في حقه ينبت النفاق اذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويرفع صوته عليه ولا يزال ينافق ويتودد الى الناس ليرغبوا في غناؤه وذلك أيضا لا يوجب تحريما فان لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل المهيمنة وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والانعام والزرع وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والرياء ولا يطاق القول بتحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيرا ولذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس هلم تخمه وقطع ذنبه لانه استشرى نفسه الخلاء الحسن مثبته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما الا لا اسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث انه عتاب بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرث وظهوره من مخائلهم أن سماعهم لم يكن لوجود شوق الى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد اللهو فانكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالاضافة الى حالهم وحال الاحرام وحكايات الاحوال تسكت فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه انه لم يأمر نافعا بذلك ولا انكر عليه سماعه وانما فعل ذلك هو لانه رأى أن يترجمه في الحال وقلبه عن صوت رجماء لانه اللهو ويمتعه عن فكري كان فيه أو ذكره أو لى منه وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع امه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن الاولى تركه ونحن نرى أن الاولى تركه في أكثر الاحوال بل أكثر مباحات الدنيا الاولى تركها اذا علم أن ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم اذ كانت عليه اعلام شغل قلبه أقرى أن ذلك يدل على تحريم الاعلام على الثوب فلعنه صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله عن تلك الحالة كما يشغله العلم عن الصلاة بل الحاجة الى استئثاره الاحوال الشريفة

من القلب بحيلة السماع قصورا بالاضافة الى من هو دائم الشغل والحق وان كان كمالا بالاضافة الى غيره ولذلك قال الخضرى ماذا أحمل سماع يقطع اذامات من يسمع منه اشارة الى أن السماع من الله تعالى هو الدائم فالانبياء عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود فلا يحتاجون الى التحريك بالحيلة وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ما عداه من الاقاويل القريبة منه فهو منزل على سماع الفساق والغفلين من الشبان ولو كان ذلك عامنا لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما القياس فغاية ما يدكر فيه أن يقاس على الأوتار وقد سبق الفرق أو يقال هو لهُو ولعب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها لهُو ولعب قال عمر رضي الله عنه زوجته انما أنت لعبة في زاوية البيت وجميع الملاعبة مع النساء لهُو والاحترائه التي هي سبب وجود الولد وكذلك المرح الذي لا خش فيه حلال نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة كما سياتي تفصيله في كتاب آفات اللسان ان شاء الله وأي لهُو يزيد على لهُو الحبسة والنوح في لعبهم وقد ثبت بالنص ابا حنيفة على اني أقول الله هو مرقح القلب ويخفف عنه أعباء الفكر والقلوب اذا اكرهت حميت وتروى بها اعانة لها على الجد فالمواظب على التقه مثلا ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لان عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الايام والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الاوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الاوقات ولا جله كرهت الصلاة في بعض الاوقات فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجد ولا يصبر على الجد المحض والحق المراد انفس الانبياء عليهم السلام فالله ودواء القلب من داء الاعياء والملال فينبغي أن يكون مباحا ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كمالا يستكثر من الدواء فاذا اللهو على هذه النية يصير قربة هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها بل ليس له الا اللذة والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به الى المقصود الذي ذكرناه ثم هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال فان الكامل هو الذي لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الارار سببات المقربين ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجوه الناطف بها ساقها الى الحق علم قطعاً أن تزويجها بمثال هذه الامور دواء نافع لا عني عنه

الباب الثاني في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتزيله على معنى يقع للسمع ثم يفهم الوجد ويثمر الوجد الحركة بالجوارح فليست في هذه المقامات الثلاثة

المقام الاول في الفهم

وهو يختلف باختلاف احوال المستمع والسمتع أربعة احوال احدها أن يكون سماعه بجمرد الطبع أي لا يخلطه في السماع الاستلذاذ الا الحان والنفحات وهذا مباح وهو أخس رتب السماع اذ لا بل شريكة له فيه وكذا سائر البهائم بل لا يستدعي هذا الذوق الا الحياة فلكل حيوان نوع تلذذ بالاصوات الطيبة الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن يتزله على صورة مخلوق اما معينا واما غير معين وهو سماع الشباب وارباب الشهوات ويكون تزليهم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى احوالهم وهذه الحالة أخس من أن تتكلم فيها الايمان خسنها والهي عن الحالة الثالثة أن يتزل ما يسمعه على احوال نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب احواله في التمكن مرة والتعذر أخرى وهذا سماع المريدين لاسما البتدين فان للريد لا محالة مراد هو مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه ولقاءه والوصول اليه بطريق الشاهدة بالسر وكشف الغطاء وله في مقصده طريق هو سالكه ومعاملات هو مشاعر عليها وحالات تستقبله في معاملاته فاذا سمع ذكر عتاب أو خطاب

أوتقول أورد أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلهف على فانت أو تعطش إلى منتظر أو شوق
إلى وارد أو طمع أو يأس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق
أو فرح بوصول أو ذكر ملاحظة الحبيب ومداومة الرقيب أو همول العبرات أو ترادف الحسرات
أو طول الفراق أو عدة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الأشعار فلا بد أن يوافق بعضها حال
المريد في طلبه فيعبري ذلك بحجرى القدرح الذى يورى زناد قلبه فقتستعل به نيرانه ويقوى به انبعاث
الشوق وهيجانه ويهجم عليه بسببه أحوال بخالفة لعادته ويكون له مجال رحب فى تنزيل
الالفاظ على أحواله وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجوه ولكل
ذى فهم فى اقتباس المعنى منه حظوظ ولنضرب لهذه التزيلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل
أن المستمع لأبيات فهذا ذكر القوم والتخذو الصدغ انما يفهم منها طواهرها ولا حاجة بنا إلى ذكر
كيفية فهم المعانى من الابيات فى حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم
سمي قائلاً يقول قال الرسول غدا تزور * فقلت تعقل ما تقول

فاستفزه اللحن والقول وتواجد وجعل يكره ذلك ويجعل مكان التائبون فيقول قال الرسول غدا زور
حتى عشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور فخلأ أفاق سئل عن وجده ثم كان فقال ذكرت قول
الرسول صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يزورون ربه في كل يوم جمعة مرة وحكي الرقي عن ابن
الدراج أنه قال كنت أنا وابن الغوطي مازين على دجلة بين البصرة والابله فاذا بقصر حسن له منظرة
وعليه رجل بين يديه جارية تغني وتقول كل يوم تلتون غير هذا بك أحسن
فاذا شاب حسن تحت المنظرة ويبدو ركوة وعليه مرقعة يستمع فقال يا جارية بالله وبجياة مولانا
الأممات على هذا البيت فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تلتون مع الحق في حالي فثم في
شبهة ومات قال فقائنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرة لوجه الله
تعالى قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فاصلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشبهكم أن
كل شيء لي في سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رمى بشيابه وارتزى بازار وارتنى
بآخر ومرة على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم يسمعون فلم يسمع له بعد خبر
والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة محرمه عن الثبوت على
حسن الأدب في المعاملة وتأسفه على تقاب قلبه وميله عن سنن الحق فلما فرغ سمعه ما يوافق حاله
سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له كل يوم تلتون غير هذا بك أحسن ومن كان سماعه من
الله تعالى وعلى الله وفيه فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته
والاخطار له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به في سماع المريد البتدى خطر
الاذا ينزل ما يسمع الاعلى حاله من حيث لا يتعاقب بوصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت
بعينه فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل فيضيف التلون الى الله تعالى فيكفر وهذا قد
يقع عن جهل محض مطلق غير مزوج بتحقيق وقد يكون من جهل ساقه الى نوع من التحقن وهو أن
يرى قلب أحوال قلبه بل تقاب أحوال سائر العالم من الله وهو حق فانه نارة يبسط قلبه ونارة يقبضه
ونارة ينوره ونارة يظلمه ونارة يقبسه ونارة يابسه ونارة يثبته على طاعته ويقبضه عليها ونارة
يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة
في أوقات متقاربة فقد يقال له في العادة انه ذو بداوات وانه متلون ولعل الشاعر لم يرد به الانسية
محمدا الى التلون في قوله ورده وتقرسه وابعاده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى

كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون وغيره ولا يتغير بخلاف عباده وذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقليدي إيماني ويحصل للعارف البصير بتبين كسفي حقيقي وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية وهو المغير من غير تغير ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل مغير سواء فلا يتغير ما لا يتغيره ومن أرباب الوجد من يغلب عليه حال مثل السكر المدهش فيطلق لسانه بالعقاب مع الله تعالى ويستنكر اقترانه بالقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت فأنه المستصفي لقلوب الصديقين والمبعد لقلوب الجاحدين والمفرورين فلا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار الجنابة متقدمة ولا أمدا لانباء عليهم السلام بتوفيقه ونوره دأته لوسيلة سابقة ولكنه قال ولقد سبق كتمان العبادنا المرسلين وقال عز وجل ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى إن الذين سبق لهم منّا الحسنى أولئك عنها مبعدون * فان خطر يالك أنه لم تختلف السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من سرادقات الجلال لا تتجاوز حد الأدب فأنه لا يمثل عما يفعل وهم يستلون ولعمري تأذب اللسان والظاهر مما يقدر عليه الاكثرون فأما تأذب السمع عن اصحار الاستعداد هذا الاختلاف الظاهر في التقريب والابعاد والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبد الآباد فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام أنه الصقور الزلال الذي لا يثبت عليه الاقدام العلماء لانه محرك لا مسرار القلوب ومكمنها ومشوش لها وشو يش السكر المدهش الذي يكاد يجعل عقدة الأدب عن السر الامن عصمه الله تعالى بنور هدأته ولطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليتنا نجونا من هذا السماع رأس برأس في هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هنا كفر * واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيغلب الوجد على مستمعين ليبت واحد واحد هما مصيب في الفهم والاخر مخطئ أو كلاهما مصيبان وقد فهم ما معنيين مختلفين متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف أحوالهما لا يتناقض كما حكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلا يقول * سبحان جبار السما * ان الحب لي في عنا * فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوي البصائر أصابا جميعا وهو الحق فالتصديق كلام محب غير ممكن من المراد بل مصدر ومتعب بالصحو والهجر والتكذيب كلام مستأنس بالحب مستند لما يقاس به بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير مصدر عن مراده في الحال ولا مستشعر بخطر الصدق في المال وذلك لاستيلاء الرجا وحسن الظن على قلبه فباختلاف هذه الاحوال يختلف الفهم * وحكى عن ابي القاسم بن مروان وكان قد صحب أبا سعيد الخدري رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة فغضر دعوة وفيها انسان يقول

واقف في الماء عطشا * ن ولكن ليس يسقى فقام القوم وتواجدوا فلما سكنوا سألهم
عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فاشاروا الى التعطش الى الاحوال الشريفة والحرمان منها
مع حضور اسبابها فلم يقنعوا ذلك فقالوا له فاذا عندك فيه فقال ان يكون في وسط الاحوال ويكرم
بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه اشارة الى اثبات حقيقة وراء الاحوال والكرامات والاحوال
سوابقها والكرامات تسبق في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول اليها ولا فرق بين المعنى الذي
فيه وبين ما ذكره الا في تفاوت رتبة التعطش اليها فان المحروم عن الاحوال الشريفة أو لا يتعطش
اليها فان مكن منها تعطش الى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين
الرتبتين وكان الشبل رحمه الله كثيرا ما يتواجد على هذا اللفظ

وإدراككم هجر وجبكم قلى * ووصلكم صرم وصلكم حرب
وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا
في الخلق بل في الدنيا بأسرها بل في كل ماسوى الله تعالى فإن الدنيا مكاره خداعة قتالة لا رابها
معادية لهم في الباطن ومنظرة صورة الودف امتلات منها دار حيرة الامتلات صبرة كاورد
في الخبر وكما قال الثعالبي في وصف الدنيا

تخ عن الدنيا فلا تحطبنها * ولا تخطبن قتالة من تاتح
فليس بى مرجوها يسموها * ومكروها مامنا تلت راج
لقد قال فيها الواصفون فأكثروا * وعندى لها وصف لعمرى صالح
سلاف قصارها راعف ومركب * شبي إذا استدلته فهو جاح
وخص جليل يؤثر الناس حسنه * ولكن له أسرار سوء قباخ

والمعنى الثاني أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فإنه إذا تفكر فقرقه جهل إذ ما قدر والله حق
قدره وطاعته رياء إذ لا يتق الله حق تقائه وجهه معلول إذ لا يدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد
الله به خير أبصره بعبوب نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وإن كان على المرتبة بالاضافة
الى الغافلين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال عليه
الصلاة والسلام انى لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة وإنما كان استغفاره عن أحوال هي
درجات بعد بالاضافة الى ما بعدهما وإن كانت قريبا بالاضافة الى ما قبلها فلا قرب الا يتيق وراءه
قرب لانهاية له إذ سبيل السلوك الى الله تعالى غير متناه والوصول الى أقصى درجات القرب محال
والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ أحواله فيرى أنها تنظر في عواقبها فيزدريها لا اطلاع على
خفايا القرو وفيها فيرى ذلك من الله تعالى فيستمع البيت في حق الله تعالى شكية من القضاء والقدر
وهذا كفر كما سبق بيانه وما من بيت الا ويمكن تنزيله على معان وذلك بقدر غرارة علم المستمع
وصفاء قلبه * الحالة الرابعة سماع من جاوز الاحوال والمقامات فغرب عن فهم ماسوى الله
أعالي حتى غرب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود
الذى يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن أبدين في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى
دهشن وسقط احساستهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن
نفسه فهو عن غيره أفنى فكنه فنى عن كل شئ الا عن الواحد المشهود ونفى أيضا عن الشهود فإن
القلب أيضا إذا التفت الى الشهود والى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن المشهود فالشهود بالرئى
لا التفات له في حال استغراقه الى رؤيته ولا الى عينه التي هي رؤيته ولا الى قلبه الذى به لذته
فالسكران لا خبر له من سكره والتلذذ لا خبر له من التذاده وإنما خبره من التلذذ به فقط ومثاله العلم
بالشئ فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعلم بالشئ مهمما ودر عليه العلم بالشئ كان معرضا
عن الشئ ومثل هذه الحالة قد أضرأ في حق المخلوق ونظرا أيضا في حق الخالق ولكنهما في الغالب
تصكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم وإن دام لم تطقه القوة البشرية فربما
اضطرب تحت أعينها اضطرابا يهلك به نفسه كما روى عن أبي الحسن الثورى أنه حضر مجلسا فسمع
هذا البيت مازلت أنزل من ودادك منزلا * تعبر الالباب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في أجمة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف قصار بعدو
فما ورعبد البيت الى الغداة والدم يخرج من رجليه حتى ورم قدماء وساقاه وعاش بعد ذلك

أيا ما ومات رحمه الله فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد وهي أعلى الدرجات لأن السماع
على الاحوال نازل عن درجات الكمال وهي مترجة بصفات البشرية وهو نوع قصور وإنما الكمال
أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله أعني أنه ينساها فلا يبقى له التفات اليها كما لم يكن للنسوة التفات
الى الأيدي والسكاكين فيسمع الله وبالله وفي الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لجنة الحقائق وعبر
ساحل الاحوال والاعمال واتخذ بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شئ
أصلا بل خمدت بالكلية بشرية وبقى التفاته الى صفات البشرية ذرا سواولست أعني بقائه فناء
جسده بل فناء قلبه ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له الى القلب الظاهر نسبة خفية
وراءها سر الروح الذى هو من أمر الله عز وجل عرفها من عرفها وجهها من جهلها ولذلك السر
وجود وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فاذا حضر فيه غيره فكانه لا وجود الا الحاضر ومثاله المرأة
المخلوقة إذ ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك الزجاجة فانها تحكي لون قرارها
ولونها لون الحاضر فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ولونها هو هيئة
الاستعداد لقبول الألوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالاضافة الى ما يحضر فيه قول

الشاعر رقى الزجاج ورقف الخمر * فتشاهها فتشاكل الامر

فكانما خمر ولا قدح * وكانما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم الكاشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق
وحوله يندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدعيمها بها أو حلولها فيها
على ما اختلفت فيه عباراتهم وهو غلط محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحرة إذا
ظهر فيها لون الحرة من مقابلها وإذا كان هذا غير لائق بعلم المعاملة فلنرجع الى الغرض فقد ذكرنا
تفاوت الدرجات في فهم السموعات

في المقام الثاني

بعد الفهم والتزير للوجد * والناس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفية والحكمة الناظرين
في وجه مناسبة السماع للارواح فانقل من أقوالهم ألفاظا ثم لنكشف عن الحقيقة فيه * أما
الصوفية فقد قال ذواتون المصرى رحمه الله في السماع أنه وارد حق جازم يزعج القلوب الى الحق فن
أصغى اليه بحق تحقيق ومن أصغى اليه بنفسه تنزق فكانه عبر عن الوجد بازعاج القلوب الى الحق
وهو الذى يجده عند ورود السماع اذ سمى السماع واردا حق وقال أبو الحسن الدراج مخبرا عما
وجدته في السماع الوجد عبارة عما يوجد عند السماع وقال جالبي السماع في ميادين البهاء
فأوجدنى وجود الحق عند العطاء فتقانى بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضاء وأخرجنى
الى رياض التنزه والقضاء وقال الشبلى رحمه الله السماع ظاهرة فتنه وباطنه عبرة فن عرف الاشارة
حل له استماع العبارة والافتقار استدعى الفتنة وتعرض لليلة وقال بعضهم السماع غذاء الارواح
لاهل المعرفة لانه وصف يدق عن سائر الاعمال ويدرك برقة الطبع لرقته وبصفاء السر لصفائه
ولطفه عند أهله وقال عمرو بن عثمان المكي لا يقع على كيفية الوجد عبارة لانه سر الله عند عباده
المؤمنين الموقنين وقال بعضهم الوجد مكاشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الاعرابي الوجد رفع
الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وإيناس المفقود وهو فناؤك
من حيث أنت وقال أيضا الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيب فلماذا اقوه
وسطح في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب وقال أيضا الذى يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس
والتعلق بالعلائق والاسباب لان النفس مجبوبة بأسبابها فاذا انقطعت الاسباب وخلص الذكر

وصح القلب ورق وصفوا ونجعت الموعظة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن وأمانة وقلب شاهد وسر ظاهر فشاهد ما كان منه خالياً فذلك هو الوجد لأنه قد وجد ما كان معدوماً عنده وقال أيضاً الوجد ما يكون عند كرم عرج أو خوف مقاق أو توبخ على زلة أو محادثة بلطيفة أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو استغنى على فائت أو ندم على ماض أو استجلاب إلى حال أو داع إلى واجب أو مناجاة سر وهوم مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والقيب بالقيب والسر بالسر واستخراج ملك بما عليك مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر إذا كان هو المبتدئ بالنعم والتولي واليه يرجع الأمر كله فهذا ظاهر علم الوجد أو قول الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة .
وأما الحكم فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجها النفس بالالحان فلما ظهرت سر وطربت إليها فاستحووا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة النطوهر وقل بعضهم نتائج السماع استنهاض العاجز من الرأي واستجلاب العازب من الأفكار وحدة الكل من الأفهام والآراء حتى يشوب ما عذب وينهض ما عجز ويصفو ما كدر ويمرح في كل رأي ونية فيصيب ولا يخطئ ويأتي ولا يبطئ وقال آخر كما أن الفكر يترك العلم إلى العلوم فالسمع يترك القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن الحان والايقاعات فقال ذلك عشق عيني والعاشق العقي لا يحتاج إلى أن يساغى معشوقه بالمنطق الجرمي بل يساغى ويناجيه بالتبسم والخط والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن والإشارة وهذه نواطق أجمع الأنهار روحانية . وأما العاشق الهيمي فإنه يستعمل المنطق الجرمي ليعبر به عن ثمرة ظاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال آخر من حزن فليسمع الحان فان النفس إذا دخلها الحزن خمد نورها وإذا فرحت اشتعل نورها وظهور فرحها فظهر الحزن بقدر قبول القلب بذلك بقدر صفائه ونقاؤه من النش والندنس . والاقاويل المقررة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى للاستكثار من إيرادها فلذا شغل بتفهيم المعنى الذي الوجد عبارة عنه فنقول انه عبارة عن حالة يتجرها السماع وهو وارد حق جديد عقيب السماع يجده المستمع من نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين فإما أن ترجع إلى مكشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتبنيات وإما أن ترجع إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالكشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والأسف والندم والبسط والقبض وهذه الأحوال هي السماع ويقومها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يصير له على خلاف عادته أو بطرق أو يكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجداً وان ظهر على الظاهر سمي وجداً أما ضعيفاً وأما قوياً بما يجب ظهوره وتغييره للظاهر وتحريكه بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الوجد وقدرته على ضبط جوارحه فقد يقوى الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوارد وقصوره عن التحريك وحل عقد التماسك وإلى المعنى الأول أشار أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجد انه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة القيب ولا يبعد أن يكون السماع سبباً للكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله فان الكشف يحصل بأسباب منها التنبيه والسماع منه ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها فان إدراكها نوع علم يفيد أيضاً أمور لم تكن معلومة قبل الورد ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء سبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة

ما كان تصرفه قبل ذلك قوته كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملكوت كما أن عمل البعير حمل الأثقال فبواسطة هذه الأسباب يكون سبباً للكشف بل القلب إذا صغرت بما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتف إذا كان في البقعة وبالرؤيا إذا كان في المنام وذلك جزء من سنة وأربعين جزءاً من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم العامة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالتى وأنا نشوان وكنت أعنى هذا البيت بطور سيناء كرم ما مررت به . الاتعبت من يشرب الماء
فسمعت قائلاً يقول . وفي جهنم ماء ما تجرعه . خلق فأبقى له في الجوف أمعاء
قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر وروى عن مسلم العباداني أنه قال قدم علينا مرة صاحب المرقى وعنه الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسواري فترلوا على الساحل قال فحيات لهم ذات ليلة طعاماً فدعوتهم إليه فجاءوا فوضع الطعام بين أيديهم إذا بقائل يقول رافعا صوته هذا البيت

وتلهيك عن دار الخلود مطامع . ولذة نفس غيبا غير نافع
قال فصاح عتبة الغلام صيحة وخر مغشياً عليه وبكى القوم فرفعت الطعام وماذا أقوال الله منه لقمة وكما سمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضاً بالبصر صورة الخضر عليه السلام فإنه يمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة وفي تمثل هذه الحالة تمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام أما على حقيقة صورتها وأما على مثال بما كي صورتها بعض المحاكاة . وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد الأفيق وهو المراد بقوله تعالى علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى إلى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالنفوس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله . وقد حكى أن رجلاً من الجحوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فكان يذكر له تفسيره فلا يقنع بذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معناه وأسلم وقال الآن عرفت أنك مؤمن وإن أيمانك حق . وكما حكى عن إبراهيم الخواص قال كنت ببغداد في جماعة من الفقهاء في الجامع فأتى شاب طبيب الرأحة حسن الوجه فقلت لأصحابي يقع لي أنه يهودي فكلمهم كرهوا ذلك فخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحتشموه فأخبرهم فقالوا له قال يهودي قال فجاءني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال تخدني ككتبتان الصديق لا تخدني فرأسته فقلت امتحن المسلمين فتأملتهم فقلت إن كان فيهم صديق في هذه الطائفة لأنهم يقولون حديثه سبعاً ويقرؤون كلامه فلبست عليكم فلما طلع على الشيخ ونفوس في علمت أنه صديق قال وصار الشاب من كبار الصوفية وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء وانما تحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة فانها ممرى الشيطان وجنده ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه وإلى الإشارة بقوله تعالى الاعباد لله منهم

المخلصين وبقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والسماع سبب لصفاء القلب وهو شبكة
للحق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روي ان ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه
قوم من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول لهم شيئا فاذن لهم في ذلك فانما يقول
صغير هو الك عذبي * فكيف به اذا احتسكا
وانت جمعت في قلبي * هوى قد كان مشتركا
امارتني لكتيب * اذا ضحك الخلى بكى
فقام ذو النون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون الذي يراك حين تقوم فجلس ذلك
الرجل وكان ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه انه متكلف متواجد فترقه ان الذي يراه حين
يقوم هو الخصى في قيامه لغبر الله تعالى ولو كان الرجل صادقا لما جلس فاذا قدر جمع حاصل الوجد
الى مكاشفات والى حالات * واعلم ان كل واحد منهما يتقسم الى ما يمكن التعبير عنه عند الافاق منه
والى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا ولعلك تستبعد حالة أو علم لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن
حقيقته فلا تستبعد ذلك فانك تجد في أحوالك القريبة لذلك شواهد أما العلم فكم من نفسه تعرض
عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فارقا في الحكم واذا كلف ذكر
وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وان كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه
التعبير عنه وادراك الفرق علم يصادفه في قلبه بالذوق ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا له عند
الله تعالى حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا لقصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة
وهذا مما قد تفتن له المواظبون على النظر في المشكلات * وأما الحال فكم من انسان يدرك في قلبه
في الوقت الذي يصبح فيه قبضا أو بسطا ولا يعلم سببه وقد يغفل الانسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر
في نفس ذلك السبب ويبقى الاثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثابت
في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور أو حزنا في نفس التفكير فيه ويحس بالآثر عقيب وقد
تكون تلك الحالة حالة فخرية لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة
مفصلة عن المصداق بل ذوق الشعر الموزون والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس
دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعني التفرقة بين الموزون
والمتزحف فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده لمن لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة هذا
وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور انما تحصل في السماع عن غناء مفهوم
وأما الاوتار والنجرات التي ليست مفهومة فانها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ولا يمكن التعبير عن
عجائب تلك الاوتار وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو عجيب
والذي اضطرب قلبه بسماع الاوتار والشاهدين وما أشبه ليس يدري الى ماذا يشاق ويوجد في نفسه
حالة كأنها تنقاضي امر ليس يدري ما هو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يغلب على قلبه لا حب آدمي
ولا حب الله تعالى وهذا سر وهو أن كل شوق فله ركان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة
مع المشتاق اليه والثاني معرفة المشتاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي
يها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق اليه كان الامر ظاهرا وان لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت
الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أورت ذلك دهشة وجيرة لا محالة ولونشأ
آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا يعرف صورة الوقاع ثم راهن الحلم وغلبت عليه الشهوة
لكن يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري انه يشاق الى الوقاع لانه ليس يدري صورة

الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس آدمي مناسبة مع العالم الاعلى والذات التي وعد
بها في سدرة المنتهى والقراديس العلاء لانه لم يعقل من هذه الامور الصفات والاسماء كالذي
سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امر آتق ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة
ليعرف بالمقاييس فالسماع يحرك منه الشوق والجهل المفرط والاشتغال بالدين اقد أنساه نفسه
وانساه ربه وانساه مستقره الذي اليه حنينه واشتياقه بالطبع فينقضاه قلبه امر ليس يدري
ما هو فيدهش ويضطرب ويضطرب ويكون كالحقنق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا امر مثاله من
الاحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصنف بها أن يعبر عنها فقد ظهر انقسام الوجد
الى ما يمكن اظهاره والى ما لا يمكن اظهاره واعلم أيضا أن الوجد يتقسم الى هاجم والى متكلف
ويسمى التواجد وهذا التواجد المتكلف فنه مذموم وهو الذي يقصده الرياء واظهار الاحوال
الشريفة مع الافلاس منها ومنه ما هو محمود وهو التوصل الى استدعاء الاحوال الشريفة واكتسابها
واجتلابها بالحيلة فان للكسب مدخلا في جلب الاحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يباكي ويتعازن فان هذه الاحوال قد تتكلف
مباديها ثم تحقق أو آخرها وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير التكلف في الآخرة طبعا
وكل من تعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا ويرى تكلفا مع غم التأمل واحضار المذهب ثم يصير ذلك
دينا لسان مطردا حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه
اليه بعد انتهائه الى آخرها ويعلم انه قد قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد
شديد ثم يتقرب الى الكتابة فيصير الكسب له طبعيا فيكتب أوراكا كثيرة وهو مستغرق القلب
بفكر آخر فيجمع ما تحمله النفس والجوارح من الصفات لاسيما الى اكتسابه الا بالتكلف
والصنع أو لا ثم يصير بالعادة طبعيا وهو المراد بقول بعضهم العادة طبيعة خامسة فكذلك الاحوال
الشريفة لا ينبغي أن يقع البأس منها عند فقد هابل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره فلو قد
شوه في العادات من اشتبه أن يعشق شخصا ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدبر
النظر اليه ويقرر على نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلاق الحمودة فيه حتى عشقه ورشح ذلك في
قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتبه بعد ذلك الخلاص منه فلم يخلص فكذلك حب الله تعالى
والشوق الى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقدتها الانسان فينبغي
أن يتكلف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس
وبالجوارح معهم في السماع وبالدعاء والتضرع الى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسر له
أسبابها ومن أسبابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين والمحبين والمشتاقين والخاشعين فمن
جالس شخص سرت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على امكان تحصيل الحب وغيره من
الاحوال بالاسباب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من
أحبك وحب من يقرني الى حبك فقد فرغ عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان
انقسام الوجد الى مكاشفات والى أحوال وانقسامه الى ما يمكن الافصاح عنه والى ما لا يمكن
وانقسامه الى التكلف والى المطبوع فان قلت فبالهؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القرآن
وهو كلام الله يظهر على الغناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حقا من لطف الله تعالى ولم يكن
باطلا من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الغناء فنقول الوجد الحق هو ما يشاق من فرط
حب الله تعالى وصديق ارادته والشوق الى لقائه وذلك يحس بسماع القرآن أيضا وانما الذي لا يحس

بسماع القرآن حب الخلق وعشق الخلق ويدل على ذلك قوله تعالى ألبذ كرامه تطمئن القلوب وقوله تعالى متاني تشعرت منه جلود الذين يخشون ربه ثم تلبس جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد فالطمأنينة والافتقار والخشية ولين القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله فالوجل والخشوع وجد من قبل الاحوال وان لم يكن من قبل المكاشفات ولكن قد يصير سببا للمكاشفات والتبقيات ولهذا قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم وقال لابي موسى الاشعري لقد أوتي من مارا من منامير آل دود عليه السلام وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم شيعتي هودوا خواتمها خبر عن الوجد فان الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد وروى أن ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك وكانت عيناه تدرقان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية أو قرئ عنده ان لدينا أنكالا وحجما وطعاما اذا غصه وعذابا لالباقصين وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قرأ ان تعذبهم فانهم عبادك فيكي وكان عليه السلام اذا مر بآية رحمة دعا واستبشر والاستبشار وجد وقد أنشأ الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ولصدره أنزير كازير الرجل * وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين فكثير فمنهم من صعب ومنهم من بكى ومنهم من غشي عليه ومنهم من مات في غشيته وروى ان زرارة بن أبي أوفى وكان من التابعين كان يؤم الناس بالرفة فقرأ فاذا قرئ في التاقور فصيح ومات في محرابه رحمه الله وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فصاح صيحة وخر مغشيا عليه فحمل الى بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا وأبو جرير من التابعين قرأ عليه صاحب المرقى فشبه ومات وسمع الشافعي رحمه الله قارئاً يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فغشي عليه وسمع علي بن الفضيل قارئاً يقرأ يوم يقوم الناس لرب العالمين فسقط مغشيا عليه فنقل الفضيل شكر الله لك ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقرأ الأمام ولئن شئت لندهبين بالذي أوحينا إليك فرغ من الشبلي زعقة طعن الناس انه قد طارت روحه واحمر وجهه وارتعدت فرائضه وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاجاب برؤد ذلك مرارا وقال الجنيد دخلت على سري السقطي فقرأت بين يديه رجلا قد غشي عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشي عليه فقلت اقرأ عليه تلك الآية فبينما فقرئت فأفاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عما من أجل مخلوق فيمخلوق أبصر ولو كان عما من أجل الحق ما أبصر فيمخلوق فاشتمس ذلك ويشير الى مقاله الجنيد قول الشاعر

وكأس شربت على لذة * وأخرى تذاويت منهاها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية كل نفس ذائقة الموت فجعلت أرددها فاذا هاتفت بهتف بي كم تردده هذه الآية فقد قتلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال أبو علي الغازي للشبلي ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتعذبني الى الاعراض عن الدنيا

ثم أرجع الى أحوالي وإلى الناس فلا أبقى على ذلك فقال ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبت به اليه فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك واذا ذلك الى نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك الا التبري من الخول والقوة في التوجه اليه وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فاستعادهما من القارئ وقال كم أقول لها ارجعي وليست ترجع وتواجدوزع زعقة فخرجت روحه وسمع بكر من معاذ قارئاً يقرأ وأندرههم يوم الآزفة الآية فاضطرب ثم صاح ارحم من أندرههم ولم يقبل اليك بعد الا انذار بطاعتك ثم غشي عليه وكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله اذا سمع أحدا يقرأ اذا السماء انشقت اضطربت أو صاله حتى كان يرتعد وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يقتل في الفرات فربه رجل على الشاطئ يقرأ وامنازوا اليوم أيها المجرمون فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ فأني على آية فاشعر جلده فأجبه سلمان وفقدته فسأل عنه فقيل له انه مريض فأتاه بعوده فاذا هو في الموت فقال يا عبد الله أرايت تلك القشعريرة التي كانت بي فانها أنتني في أحسن صورة فأخبرني ان الله قد غفر ليها كل ذنب وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلا فله كمثل الذي يخفق بما لا يسمع الادعاء ونداء صم بك هي فهم لا يعقلون بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها قال جعفر الخادي دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد متى يستوي عند العبد حامده وذاته فقال بعض الشيوخ اذا دخل اليمارستان وقيد بقيد فقال الجنيد ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل وقال اذا تحقق انه مخلوق فشبه الرجل بشقة ومات فان قلت فان كان سماع القرآن مفيدا للوجد فابالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في خلق القراء لا خلق المغنين وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لا قوال فان كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا بحالة فاعلم أن الغناء أشد تهيبا للوجد من القرآن من سبعة أوجه (الوجه الأول) أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه وتتربله على ما هو ملائس له فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذ كرم مثل حظ الانثيين وقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وانما المحرك لما في القلب ما يناسبه والآيات انما يضعها الشعراء اعراياها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها الى تكلف فم من يستولى عليه حالة غالبية قاهرة لم تنق فيه منسعا لغيرها ومعه يتقط وذكاها نقب ينطقن به للعاني البعيدة من الالتفات فقد يخطر بوجهه على كل مسموع كن يخطر له عند ذكر قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم حالة الموت المحوج الى الوصية وأن كل انسان لا بد أن يخلف ماله وولده وهما محبوباه من الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعا فيقلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله يوصيكم الله في أولادكم فيدش بحجر الاسم عما قبله وبعده أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته بأن تولى قسم موارثهم بنفسه نظرا لهم في حياتهم وموتهم فيقول اذا نظر لأولادنا بعد موتنا فلا نترك بأننا ينظر لنا فيهم منه حال الرجا وبورنه ذلك استبشارا وسورا أو يخطر له من قوله تعالى للذ كرم مثل حظ الانثيين تفصيل اللذ كرم بكونه رجلا على الانثى وأن الفضل في الآخرة لرجال لانهمهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله وأن من ألهاه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الاناث لان الرجال تحقيقا فيغشي أن يحجب أو يؤخر في نعم الآخرة كما أخرت الانثى في أموال الدنيا فامثال هذا

قد يجرى الوجد ولكن لمن فيه وصفاً أحدهما حالة غالبة مستغرة قاهرة والآخرة ظن بليغ
ونقطة بالغ كامل للتنبية بالأمور القريبة على المعاني البعيدة وذلك ما يعزف لاجل ذلك يفرغ الى الغناء
الذي هو الفاظ مناسبة للأحوال حتى يتسارع هيئتها وروى أن أبا الحسين الثوري كان مع
جماعة في دعوى فجرى بينهم مشقة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأندبهم

رب ورفاه هتوف في الضي * ذات شعوب صدحت في قن
ذكرت الفاو دهر اصالحا * وبكت حزناً فهاجت حزني
فبكائي ربما أرقها * وبكاهار بما أرقني
ولقد اشكوفاً فأنهمها * ولقد تشكوفاً فأنهمني
غيراني بالجوى أعرفها * وهي أيضاً بالجوى تعرفني

قال فابقي أحد من القوم الا قام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وان كان
العلم جذاً وحقق الوجه الثاني في أن القرآن محفوظ لا كثرين ومتكثرين على الاسماع والقلوب
وكما سمع أو لا سمع أثره في القلوب وفي السكرة الثانية يصف أثره وفي الثالثة يكاد يسقط أثره ولو
كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وحده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة
في الزمان في يوم أو اسبوع لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر اجتدله أثر في قلبه وان كان معرباً عن عين
ذلك المعنى ولكن ككون النظم واللفظ غريباً بالاضافة الى الاثر ليجري النفس وان كان المعنى
واحد وليس بقدر القارئ على أن يقرأ أو يغري في كل وقت ودعوة فان القرآن محصور لا يمكن
الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر والى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الأعراب
يقدمون فيسمعون القرآن ويكونون فقال كما كنتم ولاكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب
الصديق رضي الله عنه كان أنسى من قلوب الاجلاف من العرب وانه كان أخلى عن حب الله
تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن السكراء على قلبه اقتضى المزون عليه وقلة التأثر به لما
حصل له من الانس بكثرة استماعه اذ يحال في العادة أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيكي
ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرد هارياً ولا يفارق الأول الا خرافاً في كونه غريباً
جديداً ولكل جديد لذة ولكل طارئ صدمة ومع كل ما لوف أنس يناقض الصدمة ولهذا هم
ممرضى الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن ينهون الناس بهذا البيت
أي بالنسابة ومن قدم حاجاً فقرأ البيت أو لا يكي وزعن ور بما غشي عليه اذ وقع عليه بصره وقد
يقم بمكة شهراً ولا يحس من ذلك في نفسه بأثر فاذا المغنى بقدر على الآيات الغريبة في كل وقت
ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة في الوجه الثالث في أن لوزن الكلام ينوق الشعر تأثيراً في
النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وانما يوجد الوزن
في الشعر دون الآيات ولو زحف القنى البيت الذي يشده أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة
في اللحن لا يضرب قلب المستمع وبطل وجدته وسماعه ونظر طبعه لعدم المناسبة واذ انظر الطبع
اضطرب القلب وتشوش فالوزن اذا مؤثر فلذلك طاب الشعر في الوجه الرابع في أن الشعر الموزون
يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والدستانات وانما اختلاف تلك الطرق بمد
المقصود وقصر الممدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جاز
في الشعر ولا يجوز في القرآن الا التلاوة كما أزل فقصره ومدته والوقف والوصل والقطع فيه على
خلاف ما تنقصه التلاوة حرام أو مكروه واذ انزل القرآن كما أزل سقط عنه الاثر الذي سببه وزن

الالخان وهو سبب مستقل بالتأثير وان لم يكن مفهوماً كافياً الاوتار والمزمار والشاهين وسائر
الاصوات التي لا تفهم في الوجه الخامس في أن الالخان الموزونة تعضد وتؤكد بايقاعات واصوات
آخر موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والمدف وغيره لان الوجد الضعيف لا يستثار
الاسباب قوى وانما يقوى بجموع هذه الاسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن
يصان القرآن عن مثل هذه القرائن لان صورتها عند عامة الخلق صورة الله واللعب والقرآن جد
كله عند كافة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو له عند العامة وصورة الله عند
الخاصة وان كانوا لا ينظرون اليها من حيث انها الهول ينبغي أن يوقر القرآن فلا يقرأ على شوارع
الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن
في كل حال الا المراقبون لأحوالهم فيعدل الى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك
لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن لسبلة العرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بضرب المدف في العرس فقال أظهروا النكاح ولو يضرب الغراب أو يلفظ هذا معناه وذلك جاز
مع الشعر دون القرآن ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ بن عبد
جوار بن قيس فسمع احداً يقول وفيما نجي يعلم ما في غد على وجه الغناء فقال صلى الله عليه وسلم
دعني هذا وقولي ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها ووردها الى الغناء الذي هو الهول لان
هذا جد محض فلا يقرب بصورة الله فاذ يعتد بسببه تقوية الاسباب التي بها يصير السماع محزاً
للقلب فواجب في الاحترام العدول الى الغناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن
شهادة النبوة الى الغناء في الوجه السادس في أن المغنى قد بقي بيت لا يوافق حال السامع فيكرهه
وينهاه عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلو اجتمعوا في الدعوات على القارئ
فربما يقرأ آية لا توافق حالهم اذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الاحوال فايات الرحمة
شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء للمفروق الآمن وتفصيل ذلك مما يطول فاذا لا يؤمن أن لا يوافق
المقروء الحال وتكرهه النفس فيعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً
الى دفعه فالاحتراس من خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب اذ لا يجد الخلاص منه الا بتزنيه على وفق
حاله ولا يجوز تنزيه كلام الله تعالى الاعلى ما أراد الله تعالى واما قول الشاعر فيجوز تنزيهه على غير
مراده ففيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال فيجب توفير كلام الله وصيانتها
عن ذلك هذا ما يتقدح لي في علل انصراف الشيوخ الى سماع الغناء عن سماع القرآن * وهذا
وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفته من
صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية لانه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلوب
ذرة من معناه وهيبته لتصدعت ودهشت وتجزت والالخان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها
نسبة الخطوط لان نسبة الحقوق والشعر نسبة الخطوط فاذا علفت الالخان والاصوات بما
في الآيات من الاشارات واللطائف شا كل بعضها بعضاً فكان أقرب الى الخطوط وأخف على
القلوب لشاكلة المخلوق المخلوق فاذا امت البشرية باقية ونحن بصفتنا وخطوطنا تنتم بالنعمات
الشجية والاصوات الطيبة فانما طابنا هذه بقا هذه الخطوط الى القصائد أولى من انما طابنا
الى كلام الله تعالى الذي هو صفته وكلامه الذي منه بدأ الوجود هذا حاصل المقصود من كلامه
واعتذاره وقد حكى من أبي الحسن الدراج أنه قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد
لزيارة والسلام عليه فلما دخلت الرى كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال ايش تجل

بذلك التدين فضيقة واضدري حتى عزمت على الانصراف ثم قلت في نفسي قد جيت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في المحراب وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ فإذا هو شيخ هنيء حسن الوجه والهيئة فسلمت عليه فأقبل علي وقال من أن أقبلت فقلت من بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أن في بعض هذه البلدان قال للأنسان أقم عندنا حتى نشتري لك داراً أو جارية أو كان يبعدك ذلك عن الحجى فقلت ما امتحنني الله بشيء من ذلك ولولا مخني ما كنت أدري كيف أكون ثم قال لي اتحسب أن تقول شيئاً فقلت نعم فقال هات فأنشأت أقول

رَأَيْتُكَ تَنْتَبِهُ دَائِمًا فِي طَبِيعَتِي • وَلَوْ كُنْتَ ذَا حِرْمٍ لَهَدَمْتُ مَا تَنْبِي

كأنى بكم واليت أفضل فولكم * ألا ليتنا كآذ اليت لا يغنى

قال فأتطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحية وابتلت ثوبه حتى رحنه من كثرة بكائه ثم قال يا بني
تلوم أهل الرى يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة القعدة أقرأ في المصحف لم قطر من عيني
قطرة وقد قامت القيامة على هذين البيتين فإذا القلوب وان كانت محترقة في حب الله تعالى فإن
البيت الغريب بهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن وذلك لوزن الشعر وما كثره للطباع ولكونه
مشاكلا للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه خارج عن أساليب الكلام
ومنهاجه وهو لذلك مجزلا لا يدخل في قوة البشر لعدم ما كثره لطبعة وروى أن اسرافيل
استأذنى النون المصرى دخل عليه رجل فرآه وهو ينكت في الأرض بأصبعه ويترنم بيت فقال
هل تحسن أن تترنم بشئ فقال لا قال فأت بلا قلب إشارة إلى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه
تحرركه الآيات والتغنيات تحريكاً لا يصادف في غيرها فينكف طرفيك التريكاً ما بصوت نفسه
أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام الأول في فهم المسموع وتنزيله وحكم المقام الثاني في الوجد الذي
يصادف في القلب فلنذكر الآن أثر الوجد أعني ما يترشح منه إلى الظاهر من صفة بكاء وحركة
وتمزق ثوب ونحوه فنقول

ولكن ان يوب وبغيره يكون
نذكر فيه آداب السماع ظاهره اوباطنا وما يجد من آثار الوجد وما يذم فاما الآداب فهي خمس
جمل في الأول **مرعاة الزمان والمكان والاخوان** قال الجنيدي السماع يحتاج الى ثلاثة أشياء
والا فلا تسمع الزمان والمكان والاخوان ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام أو خصام
أو صلاة أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه فهذا معنى **مرعاة الزمان**
فيراعى حالة فراغ القلب له وأما **المكان** فقد يكون شارعاً مطروفاً أو موضعاً كربه الصورة أو فيه
سبب يشغل القلب فيجب ذلك وأما **الاخوان** فسيبه انه اذا حضر غير الجنس من منكر السماع
متزهة الطاهر مقلس من لطائف القلوب كان مستغفلاً في المجلس واشتغل القلب به وكذلك
اذا حضر متصغير من أهل الدنيا يحتاج الى مراقبته والى مراعاته أو مشكك متواجد من أهل
النصوف يرأى بالوجد والرخص وتزيق الثياب فكل ذلك مشوشات فترك السماع عند فقد هذه
الشروط أولى ففي هذه الشروط نظر للمستمع في الأدب الثاني وهو **نظر الحاضر** بن أن الشيخ اذا
كان حوله مریدون يضرم السماع فلا ينبغي أن يسمع في حضورهم فان سمع فليستغفهم بشغل
آخر والمرید الذي يستقر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة هو الذي لم يدرك من الطريق الا الاعمال
الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا ينفعه فانه ليس من أهل اللهو
فلهو ولا من أهل الذوق فينتقم بذوق السماع فليستغفل بذكر أو خدمة والافهو وتضييع زمانه *

الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الخطوط والالتفات الى الشهوات والصفات البشرية ولم ينكسر بعد انكسار اذن من غوائله فربما يهيج السماع منه داعية الهوى والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصد عنه الاستكمال الثالث ان يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته واستوى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فاذا فتح له باب السماع زل السموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع قال سهل رحمه الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح السماع لمثل هذا ولا من قلبه بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحمدة والثناء ولا من يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشغل ذلك عن عبادته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع منزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه قال الجنيد رأيت إبليس في النوم فقلت له هل تطهر من أحيانا بشئ قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فاني أدخل عليهم به فقال بعض الشيوخ لورأته أنا فقلت له ما أحملك من سمع منه اذا سمع ونظر اليه اذا نظر كيف تطهر به فقال الجنيد صدقت (الادب الثالث) أن يكون مصفيا الى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات الى الجوانب متحرزا عن النظر الى وجوه المستمعين وما ينظر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بغيره ومراعاة قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره متحفظا عن حركة تشوش على أحيائه فلوهم بل يكون ساكن الظاهر هادئ الاطراف متحفظا عن التنجيح والتأوب ويجلس مظهر قارأه بجلوسه في فكر مستغرق لقلبه متمسكا عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمرآة ساكنا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بد فان قلبه الوجد وحركه بغير اختياره وفيه معذور غير ملوم ومهما رجع اليه الاختيار فليعد الى هداه وسكونه ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده عن القرب ولا أن يتواجد خوفا من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والرفقة حتى أن شابا كان يحب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذكر يزعم فقال له الجنيد بوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم شيئا انه اختنق يوما الشدة ضبطه لنفسه فشبه شقة فانشق قلبه وتلفت نفسه وروى ان موسى عليه السلام قص في بني اسرائيل فرق واحد منهم ثوبه أو قبضه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل له فترق لي قلبك ولا تمرق ثوبك قال أبو القاسم النصر اباذي لابي عمرو بن عبيد أنا أقول اذا اجتمع القوم فيكون معهم قول يقول خير لهم من أن يتفابوا فقال أبو عمرو والربا في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك شر من أن تغتاب ثلاثين سنة أو تحوذ ذلك فان قلت الأفضل هو الذي لا يجره السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور نارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان ونارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كالنارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا يتبين للسماع مزيدا تميز وهو غاية الكمال فان صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يندرم وجده في هوى وجدنا ثم فهو المرابط للعق والملازم لعين الشهود فهنا لا تغيره طوارق الأحوال ولا يبعد أن تكون الإشارة يقول الصديق رضي الله عنه كما كنا كنتم ثم قست قلوبنا بمعناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطيق ملازمة الوجد في كل الأحوال فحين في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن جديدا في حقنا طارنا علينا حتى نتأثر به فاذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتماسك تضبط الظاهر وقد تغلب أحدهما الآخر

أما الشدة وقوته وأما الضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتم رجدا من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أتم رجدا من المضطرب فقد كان الجنيدي يترنح في السماع في بدايته ثم صار لا يترنح فقبل له في ذلك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تترنح السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في المسكوت والجوارح متأذبة في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت سهل بن عبد الله سنة ثمان مائة فزارني في غير عندني كان يسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه فاليوم لا يؤخذ منكم فدية الآية قرأته فدارت بعد وكاد يقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفت وكذلك سمع مرة قوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعفت فقبل له فان كان هذا من الضعف فاقوة الحال فقال أن لا يرد عليه وارد الا وهو يلتقي بقوة حاله فلا تغيره الواردات وان كانت قوية وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الاحوال بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالتي قبل الصلاة وبعد واحدة لانه كان مراعى للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعد اذ يكون وجده دائما وعطشه متصلا وشربه مستغرا بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كما روي أن ممشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكنوا فقال ارجعوا إلى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهي الدنيا في أدنى ما شغل هي ولا شيء يبعث ما بي وقال الجنيدي رحمه الله تعالى لا يضرب نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أتم من فضل الوجد فان قلت فكل هذا يحضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر الا نادرا لمساعدة أخ من الاخوان وادخالا للسرور على قلبه وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فيستولون منه ضبط الظاهر عن التكلف وان لم يقدر على الاقتداء به في صيرورته طبعالهم وان اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائمين عنهم بقلوبهم وبأطرافهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم بأسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم وبعضهم نقل عنه ترك السماع وبنظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل الله وتركه لثلاثين يكون مشغولا بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الاخوان قبل بعضهم لم لا تسمع فقال من ومع من (الادب الرابع) أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن ان رقص أو نياكي فهو مباح اذا لم يقصد به المراءاة لان النياكي استغلاب للحرز والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيجوز تحريكه ولو كان ذلك حراما لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرقصون هذا اللفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جعلوا ما ورد عليهم سرورا وجب ذلك وذلك في قصة ابنة خنزة لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتشاحوا في تربيتها فقال صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك فجعل علي وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقني فجعل وراءه فجعل علي وقال زيد أنت أخونا ومولانا فجعل زيد وراءه فجعل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لان خالتها تحتها وخالتها والدته وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها أتحبين أن تنظري إلى زرق الحبشة والزرق والجمل هو الرقص وذلك يكون لفرح أو شوق فحكمه حكم مهيجه ان كان فرحه محمودا والرقص زيده ويؤكده

فهو محمود وان كان مباحا فهو مباح وان كان مذموما فهو مذموم نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناسب الاكابر واهل القدوة لانه في الاكثر يكون عن هوى ولعب وماله صورة اللعب والهوى في أعين الناس فينبغي أن يجتنبه القندي به لئلا يصغر في أعين الناس فيترك الاقتداء به وأما تمرين النياب فلا رخصة فيه الا عند خروج الامر عن الاختيار ولا يعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لغلبة سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون كالاضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة الكره اذ يكون له في الحركة أو التمرين متعسف فيضطر إليه اضطرار المريض إلى الانين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختباري فليس كل فعل حصوله بالارادة يقدر الانسان على تركه فالتعسف فعل يحصل بالارادة ولو كلف الانسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه إلى أن يجتار النفس فكذلك الزعقة وتمرين النياب قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالحرمان فقد ذكر عند السري حديث الوجد اخذ الغالب فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري فروجعه فيه واستبعد أن ينتهي إلى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ومعناه أنه في بعض الاحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض الأشخاص فان قلت فالتعسف في تمرين الصوفية النياب الجديدة بعد سكون الوجد والفرغ من السماع فانهم يمزقونها قطعاصغارا ويفرقونها على القوم ويسمونها الخرقعة فاعلم أن ذلك مباح اذا قطع قطعاً مربعة تصلح لترقيق النياب والسجادات فان الكبرياء يمزق حتى يخاط منه القيص ولا يكون ذلك تضييعا لانه تمرين لغرض وكذلك ترقيق النياب لا يمكن الا بالقطع الصغار وذلك مقصود والخرقة على الجميع ليعلم ذلك الخير مقصود مباح ولكل مالك أن يقطع كبراسه مائة قطعة ويعطيها للمائة مكين ولا يمكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن ينفق بها في الرقاق وانما منعت في السماع التمرين المنسد للثوب الذي يهلك بعضه بحيث لا يبقى متبقا به فهو تضييع محض لا يجوز بالاخبار (الادب الخامس) موافقة القوم في القيام اذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف أو قام باختيار من غير اظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب المحبة وكذلك ان جرت عادة طائفة بتحية العمامة على موافقة صاحب الوجد اذا سقطت عمامته أو خلع النياب اذا سقط عنه ثوبه بالتمرين فالموافقة في هذه الامور من حسن الصحبة والعشرة اذا مخالفتها موحشة ولكل قوم رسم ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم كوردي الخبر لا سيما اذا كانت أخلاقها حسن العشرة والمجاملة والطبيب القلب بالمساعدة وقول القائل ان ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم باجته منقولاً عن الصحابة رضي الله عنهم وانما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة ماثورة ولم ينقل النبي عن شيء من هذا القيام عند الدخول للداخل لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحوال كما رواه أنس رضي الله عنه ولكن اذا لم يثبت فيه نهي عام فلا تزي به بأسا في البلاد التي جرت العادة فيها باكرام الداخل بالقيام فان المقصود منه الاحترام والاكرام وتطبيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدات اذا قصد بها تطبيب القلب واصطلاح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها بل الاحسن المساعدة الا فيما ورد فيه نهي لا يقبل التأويل ومن الادب أن لا يقوم للرقص مع القوم ان كان يستقل رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم اذ الرقص من غير اظهار التواجد مباح والتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أثر التكلف ومن يقوم عن صدق لا يستقله الطباع فقلوب الحاضرين اذا كانوا من أرباب القلوب يحس للصدق والتكلف سئل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال صحته قبول قلوب الحاضرين له اذا كانوا أشكالا غير أضداد فان قلت فابال

الطباع تنفر من الرقص ويسبق الى الاوهام انه باطل وهو مخالف للدين فلا يراه ذو حجة في الدين
الا وينكره فاعلم ان الجدل لا يزيد على جذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى الحبشة يزفون
في المسجد وما انكروا كان في وقت لا تقي به وهو العبد ومن شخص لا تقي به وهم الحبشة ثم نكرة
الطباع عنه لانه يرى غالباً مقرراً باللهو واللعب واللهو والتعب مباح ولكن للعوام من الزنوج
والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لذوى المناصب لانه لا يليق بهم وما كره لكونه غير لائق بمنصب
ذو المنصب فلا يجوز ان يوصف بالتحريم فن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رقيقاً فكان ذلك طاعة
مستحسنة ولو سأل ملكاً فأعطاه رقيقاً أو رقيقين لكان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكروفاً في
تواريخ الاخبار من جملة مساوية ويعبر به أعقاباً وأشياء مع هذا فلا يجوز ان يقال ما فعله حرام
لانه من حيث انه أعطى خيراً للفقير حسن ومن حيث انه بالاضافة الى منصبه كالمعصية بالاضافة الى
الفقر مستقيم فكذلك الرقص وما يجري مجراه من المباحات ومباحات العوام سيئات الارار
وحسنات الارار سيئات المقرين ولكن هذا من حيث الالتفات الى المناصب وأما اذا نظر اليه
في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن
السمع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً وقد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً أما الحرام
فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يجرى ذلك السماع منهم الا ما هو الغالب
على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه فهو لمن لا يتزله على صورة الخلوقة ولكن يتخذ
عادة في اكثر الاوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لا حظ له منه الا للتذذ بالصوت الحسن
وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يجرى ذلك السماع منه الا الصفات المحمودة والمجدلة
وحده ورضي الله عن محمد وآله

في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني من كتب
احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تستفح الكتب الا بحمده ولا تستفح النعم الا بواسطة كرمه وورفده والصلاة على
سيد الانبياء محمد رسوله وعبدته وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده (أما بعد) فان
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الاعظم في الدين وهو المهمة التي ابتعث الله النبيين
أجمعين ولوطى بساطه وأهمل عمله وعمله لتعطل النبوة واضمحلت الديانة وعمت الفترة وفشت
الضلالة وشاعت الجهالة واستمرى الفساد واتسع الخرق وخرت البلاد وهلك العباد ولم يشعروا
بالهلاك الا يوم التناد وقد كان الذي خفنا أن يكون فانا لله وانا اليه راجعون إذ قد اندرس من
هذا القطب عمله وعمله وانحى بالكلي حقيقته ورسمه فاستولت على القلوب مدهانة الخلق
وانحكت عنها مراقبة الخالق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم
وعز على بساط الارض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم فمن سعى في تلافى هذه الفترة وسد
هذه الشلة اقامت كفلها بماها أو متقلداً لتنفيذها مجدداً هذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها ومتشيراً
في أحيائها كان مستأثراً من بين الخلق بأحياء سنة أفضى الزمان الى امامتها ومستبداً بقربة
تنضال درجات القرب دون ذروتها وها نحن نشرح عمله في أربعة أبواب (الباب الاول)
في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضلته (الباب الثاني) في أركانه وشروطه (الباب
الثالث) في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات (الباب الرابع) في أمر الامراء والولاة

بالمعروف ونهيهم عن المنكر

(الباب الاول) في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضلته والمنفعة في اعماله واضاعته
وبدل على ذلك بعد اجماع الامة عليه واشارات العقول السليمة اليه الآيات والاخبار والآثار
(أما الآيات) قوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن
المنكر وأولئك هم المفلحون في الآية بيان الايجاب فان قوله تعالى ولتكن أمر وظاهر الامر
الايجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به ادخار وقال وأولئك هم المفلحون وفيها بيان انه فرض
كفاية لا فرض عين وانه اذا قام به امة سقط الفرض عن الآخرين ان لم يقل كونوا كلكم أمرين
بالمعروف بل قال ولتكن منكم امة فاذا قام بها واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين
واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين وان تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الحرج كافة القادرين
عليه لا محالة وقال تعالى ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم
يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون
في الخيرات وأولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصالح بغير دلائل بالان بالان واليوم الآخر حتى
أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء
بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء
المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود
وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا
يفعلون وهذا غاية التشديد ادخل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم
خير امة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بين انهم كانوا به خير امة أخرجت للناس وقال تعالى فلما نسوا
ما ذكروا به أنجبنا الذين ينهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون
فبين انهم استفادوا النجاة بالنهي عن سوء وبدل ذلك على الوجوب أيضاً وقال تعالى الذين
ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقرن ذلك
بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان وهو أمر جرم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وتسهيل الشرائع
والعدوان بحسب الامكان وقال تعالى لولا نهيهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم والاثم وكلهم
السمت لبئس ما كانوا يصنعون فبين انهم أئمة ترك النهي وقال تعالى فلولا كان من القرون من
قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض الآية فبين انه أهلك جميعهم الا قليلاً منهم كانوا ينهون عن
الفساد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الواو الذين
والاقرين وذلك هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاقربين وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم
الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف
نؤتيه أجراً عظيماً وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما الآية والاصلاح نهى
عن البغي وإعادة الى الطاعة فان لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقاتلوا التي تبغي حتى تفي
الى أمر الله وذلك هو النهي عن المنكر (وأما الاخبار) فيها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي
الله عنه انه قال في خطبة خطبها أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن هم قال هم الآمرون
بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون في الله والمنفصون في الله ثم قال والذي نفسي بيده إن العبد
منهم ليكون في الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء لغرفة منها ثمانمائة ألف باب منها الباقوت
والزمر دالا خضر على كل باب نور وإن الرجل منهم ليزج بثلاثمائة ألف حوراء قاصرات الطرف
عين كالكحل في واحدة منهن فنظر إليها تقول له أتدكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت
عن المنكر كلما نظرت إلى واحدة منهن فذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر
وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال
رجل قام إلى وال جائر فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه
بعد ذلك وإن عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
شهداء أمتي رجل قام إلى امام جائر فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد
مترلة في الجنة بين حمزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ينس القوم قوم لا يأمرون بالقسط وينس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون
عن المنكر (وأما الأتار) فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه لئن سأرت بالمعروف ولتنهى عن المنكر
أو لسلطن الله عليكم سلطانا ظالما لا يحيل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدهو عليه خياركم فلا يستجاب
لهم وتنتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم وسئل حذيفة رضي الله عنه من ميت الأحياء
فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا يسلطه ولا يقبضه وقال مالك بن دينار كان حبر من أجبار بني
اسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض بنيهم يوما وقد
غمر بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فانقطع نخله وأسقطت امرأته وقتل
بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبراني لا أخرج من صلبك صدقيا
أبدا أما كان من غضبك لي الآن قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن
تكون فيهم جيفة حمراء أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون
عليه السلام أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال يا رب هؤلاء
الأشرار قال بال الأخيار قال انهم لم يفضبوا لنفسي وواكلوهم وشاربوهم وقال بلال بن سعد
إن المعصية إذا أخفيت لم تضرب إلا صاحبها فإذا أعلنت ولم تضرب أضرت بالعامة وقال كعب الأحبار
لأبي مسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك قال حنة قال كعب إن التوراة تقول غير ذلك قال
وما تقول قال تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال
صدقت التوراة وكذب أبو مسلم وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال ثم تعد عنهم فقبل
له لو أنيتهم فلعلمهم يجدون في أنفسهم فقال أرباب أن تكلمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي وإن
سكت رهبت أن آثم وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع
ويستتر منه حتى لا يجري بمشاهدته وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تقلبون عليه من
الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالسنتكم ثم الجهاد بقلوبكم فإذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر
المنكر نكس فجعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أيما عبد عمل في شيء من دينه بما
أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الأمور وتسكرها وتشوش الزمان فهو من قدام الله في زمانه
بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير
بقليه فقد جاء بما هو الغاية في حقته وقبل للتفصيل ألا تأمر ونهى فقال إن قوما أمر وأنهاوا فكفروا

وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا وقيل للشورى ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر قال إذا
انثنى الجرفي قد رآن يسكره فقد ظهر هذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب
وأن فرضه لا يسقط مع القدرة الإتيان قائمه فلذلك كالأمر بشروطه وشروط وجوبه
باب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه
أعلم أن الأركان في الحجة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب
والمحتسب عليه والمحتسب فيه ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط
باب الأول المحتسب
وله شروط وهو أن يكون مكلفا مسلما قادرا فخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز ويدخل
فيه آحاد الرعايا وإن لم يكونوا مأذونين ويدخل فيه الفاسق والرافق والمرأة فلذلك وجه اشتراط
ما اشترطناه ووجه اطراح ما اطرحناه (أما الشرط الأول) وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه
فإن غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكرناه أردنا به أنه شرط الوجوب فأما إمكان الفعل وجوازه فلا
يستدعي إلا العقل حتى إن الصبي المراهق للبلوغ المميز وإن لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله أن
يرى الخمر ويكره الملاهي وإذا فعل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث أنه ليس بمكلف
فإن هذه قربة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى
يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتناه للعبد وآحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وإبطال المنكر نوع ولاية
وساطنة ولكنها تستفاد بغيره لا بيمان كقتل المشرك وإبطال أسبابه وسأب أسلحته فإن للصبي
أن يفعل ذلك حيث لا يستغفر به فالنعم من الفسق كالنعم من الكفر (وأما الشرط الثاني) وهو
الإيمان فلا يخفى وجه اشتراطه لأن هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحد لأصل
الدين وعدوله (وأما الشرط الثالث) وهو العدة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب
وربما استدلووا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثله قوله تعالى أن تأمرون الناس بالمعروف
وتنسون أنفسكم وقوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وباري عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه قال مردت ليلة أسرى بي يقوم تقرض شفاهم بمقاربض من نار فقلت من أنتم
فقالوا كنا أمرنا بالخبر ولا نأمنه ونهى عن الشر ونأمنه وباري أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى
الله عليه وسلم عطف نفسك فان انعطت فعض الناس والا فاستحي مني وربما استدلووا من طريق
القياس بأن هداية الغير فرع للاهتمام وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والأصلاح زكاة عن
نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعود أعوج وكل
ما ذكره خيالات وإنما الحق أن الفاسق أن يحتسب ويرها أنه هو أن تقول هل يشترط في الاحتساب
أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم لباب
الاحتساب إذا عصمة للصحة فضلا عن دونهم والانباء عليهم السلام قد اختلفوا في عصمتهم عن
الخطايا والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية وكذا جماعه من الأنبياء ولهذا
قال سعيد بن جبير إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء
فأعجب ما لك ذلك من سعيد بن جبير وإن زعموا أن ذلك لا يشترط عن الصغار حتى يجوز للأب
الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع
من الكفر فان قالوا لا فخرقوا الاجماع إذ جنود المسلمين لم تزل مشغولة على البر والفاجر وشارب الخمر
وظالم الأيتام ولم يمنعوا من الغزو لافي عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فان قالوا ثم فنقول

شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا الفرق بينه وبين لابس الحرير اذ جاز له المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة الى الشرب كالشرب بالنسبة الى لابس الحرير فلا فرق وان قالوا نعم وفصلوا الامر فيه بان كل مقدم على شيء فلا يمنع من مثله ولا عبادونه وانما يمنع مما فوقه فهذا الحكم فانه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فن أن يبعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع علمانه وخدمه من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والهي فن أن يلزم من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بالثاني واذا كان النهي واجبا على فن أن يقطع وجوبه باقدا أي يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة قانا أتوضأ وان لم أصل وأتصو وأصلح لم أصم لان المستحب لي السهو والصوم جميعا ولكن يقال أجد هما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويم نفسه فليبدأ بنفسه ثم يقول والجواب أن التصبر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التصبر مستجابا وما يراد لغيره لا يفتك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر محكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ ولم يصل كان مؤذيا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من ترك النبي والانتهاء أكثر عقابا من نهي ولم ينته كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاء والائتمار فلا مشابهة بينهما فان قيل فيلزم على هذا أن يقال اذا زنى الرجل بأمرأة وهي مكرهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فأخذ الرجل يحتسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكرهة في الزنا ويختار في كشف الوجه لغير محرم وها أنا غير محرم لك فاستري وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قاطب كل عاقل ويستنعه كل طبع سليم فالجواب أن الحق قد يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع والمنبع الدليل دون نفرة الأوهام والخيالات فاننا نقول قوله له في تلك الحالة لا تنكسني وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذاله أن يقول ما هو مباح فامعني قواكم ليس للفاسق الحسبة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا فن أن يحرم باقدا منه على الزنا ومن الغريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما نفرة الطباع عنه واستنكاره له فهو لسببين أحدهما انه ترك الاهم واشتغل بما هو مهم وكان الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعني فتفرعن ترك الاهم والاشتغال بالمهم كما تنفر عن يصرع عن تناول طعام منصوب وهو موافق على الربا وكما تنفر من يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور لان الشهادة بالزور أغش وأشد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وانه لو اعتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك مقبوضه فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله من الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث انه ترك الأكثر لامن حيث انه أتى بالأقل فن غصب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس فغرت منه الضباع ويرى ميتا اذ قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكسر ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه لتركه الاهم بما دونه فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسبه من حيث انها حسبة مستنكرة الثاني أن الحسبة نارة تكون بالنهي بالوعظ ونارة بالقهر ولا يصح وعظ من لا ينعظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل

في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ اذ لا فائدة في وعظه فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ثم اذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا كانت الحسبة بالمنع فالمراد منه القهر وتعام القهر أن يكون بالفعل والجمعة جميعا واذا كان فاسقا فان قهر بالفعل فقد قهر بالجمعة اذ يتوجه عليه أن يقال له فانت لم تقدم عليه فتقرر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالجمعة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويحمل أباة وهو مظلوم معهم تغفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا ينعظ واذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يقضي الى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك أيضا فرجع الكلام الى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد يبطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في اراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر وهذا غاية الانصاف والكشف في المسئلة وأما الآيات التي استدلوا بها فهو انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لامن حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لانه لا يصدركه مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل وتنفسون أنفسكم انكار من حيث انهم نسوا أنفسهم لامن حيث انهم أمروا وغيرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيدا للجمعة عليهم وقوله يا ابن مريم حفظ نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعظ وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الاهم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أباك ثم جارك والا فاستحي فان قيل فيلزم للكافر الذي أن يحتسب على المسلم اذ آذاه بزني لان قوله لا تزن حق في نفسه في حال أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا قلنا الكافر ان منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث انه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله لا تزن فليس يحرم عليه من حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث أنه اظهر دالة الاحتكام على المسلم وفيه اذلال للتعلم عليه والفاسق يستحق الادلال ولكن لامن الكافر الذي هو أولى بالذل منه فهذا وجه منعنا اياه من الحسبة والافتناء فنقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث انه نهى بل نقول انه اذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفينا في الفقهيات ولا يلحق بفرضنا الآن (الشرط الرابع) كونه مأدونا من جهة الامام والوالي فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا الا حاد من الرعية الحسبة وهذا الاشرط فاسد فان الآيات والاخبار التي أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي اذ يجب نهيه أينما رآه وكيفما رآه على العموم فالتمحيص بشرط التقويض من الامام محكم لأصله والجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الا بالمر بالمعروف ما لم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم وخولاء أخس رتبة من أن يكلموا بل جوابهم أن يقال لهم اذا جازوا الى القضاة طائفتين لحقوقهم في دماهم أو أموالهم ان نصرتكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وظلمكم لحكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق بعد لم يخرج فان قيل في الامر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لأحد الرعية الا تقويض من والي وصاحب الامر فنقول أما الكافر فتقوى لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام والكافر دليل

فلا يستحق أن ينال من التحكم على المسلم وأما أحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والعرفة وما فيه من مزايا السلطنة والاحتكام لا يجوز أن تقوى بض كسر التعليم والتعريف إلا خلاف في أن تعريف التعريف والاحتكام لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بحجة لا يحتاج إلى إذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعارف ذل التعهيل وذلك يكفي فيه محذور الدين وكذلك انتهى وشرح القول في هذا ان الحسبة لها خمس مراتب كإسباني أو لها التعريف والثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث السبب والتعنيف ولست أعني بالسبب الفحش بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله وما يجري هذا الجحري والرابع المنع بالقهر بطريق المباينة ككسر الملاهي واراقة الخمر واختطاف الثوب الخ من لابس واستلاب الثوب المنسوب منه ورده على صاحبه والخامس التخويف والتهديد بالضرب ومباينة الضرب له حتى يمتنع عما هو عليه كالمواظب على الغيبة والقذف فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يجوز في استعانة وجمع أعوان من الجانبين ويجوز ذلك إلى قتال وسائر المراتب لا ينبغي وجه استغنائها عن إذن الامام الا المرتبة الخامسة فان فيها نظر إسباني أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الامام وأما التعهيل والعميق والنسبة إلى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلكة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث فاذا جاز الحكم على الامام على مراحمته فكيف يحتاج إلى اذنه وكذلك كسر الملاهي واراقة الخمر فانه يعطى ما يعرف كونه حقاً من غير اجتهاد فلم يفتقر إلى الامام وأما جمع الأعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يجوز في قسمة عامة فقهه نظر سياسي واستمرار مادات السلف على الحسبة على الولاة قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التخويف بل كل من أمر معروف فان كان الوالي راضياً به فذلك وان كان ساخطاً به فخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج إلى اذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على الائمة كما روي ان مران بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان ترك ذلك بافلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليستكرهه بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلمه وذلك أضعف الايمان فلقد كانوا فقهوا من هذه العجومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج إلى اذنه وروى أن المهدي لما قدم مكة اثبت بها ما شاء الله فلما أخفى الطوائف نجي الناس من البيت فوثب عبد الله بن مرزوق فلبس برداً ثم هزه وقال له انظر ما نصنع من جعلك بهذا البيت أحمق من أنا من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليهم فقال لعبد الله بن مرزوق قال نعم فأخذ نجي به إلى بغداد فسكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب وضموا اليه فرسا مضواضاً سيئاً اغلق له بقرة القرس فلين الله تعالى له القرس قال ثم صيره إلى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل فأوزن به المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبسني فضج المهدي وصاح وقال ما تخاف أن أقتلك فرفع عبد الله اليه رأسه يضحك وهو يقول لو كنت تمك حياة أو موتاً فإزال محبوساً حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذراً ان خلاصه الله من أيديهم أن يعمر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن جبان بن عبد الله قال قال تتره هارون الرشيد بالدين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هارون قد كانت لك جارية

تقني قصص فكتابها قال لجامت فقتلت فلم يجد عتاقها فقال لها ما شأنك فقالت ليس هذا عودي فقال الخادم جئنا بعودها قال فجاء بالعود فوافق شيخاً يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم ففرض به الأرض فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربع فقال احفظ هذا فانه طلبه أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس بيدك عود من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هارون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه ففرض به الأرض فكسره فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعت إلى صاحب الربع اضرب عنقه ويرى به في الدجلة فقال لا ولكن بعث اليه وتناظره أولاً فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر فقبل هارون فدجاء الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون رفع ما قد امنان من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كحك وأدخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عتاق الذي البيلة قال نحن نعتشيك قال لا حاجة لي في عتائكم فقال هارون للخادم أي شيء تريد منه قال في كفه نوى قلت له اطرحه وأدخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس فقال له هارون يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هارون يستحي أن يقول كسرت عودي فلما أكره عليه قال اني سمعت أباك وأجدادك يقولون هذه الآية على المنبر ان الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وأنا رأيت منكراً فغيره فقال فغيره فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلاً بدرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت به يقول قلت لأمر المؤمنين وقال لي فلا تطعه شيئاً وان رأيت لا يكلم أحداً فأعطاه البدرة فلما خرج من القصر اذ هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحداً فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدرة فقال قل لأمر المؤمنين بردها من حيث أخذها ويرى انه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه * هموما كلها كثرت لديه
تهين المعكرين لها بصغر * وتكرم كل من هانت عليه
اذا استغيت من شيء فدعه * وخذ ما أنت محتاج اليه

وعن سفیان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة فرأيت به يرى جمرة العقبة والناس يجتطون عينا وشمالاً بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدثنا أيمن عن وائل عن قدامة بن عبد الله الكلبي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى الجمرة يوم النحر على جمل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا اليك اليك وهأت يجتط الناس بين يديك عينا وشمالاً فقال لرجل من هذا قال سفیان الثوري فقال يا سفیان لو كان المنصور ما احتملك على هذا فقال لو أخبرك المنصور بما لي لقصرت عما أنت فيه قال فقيل لانه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه فطلب سفیان فأخني وقد روي عن المأمون انه بلغه أن رجلاً محسباً يمشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأموراً من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له انه بلغني أنك رأيت نفسك أهلاً لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير

أن تأمره وكان المأمون جالساً على كرسي ينظر في كتاب أو قصة فأعقله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المختب ارفع قدمك عن أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثاً فلم يفهم فقال أمارفت أو أدنت لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله ونجّل ثم عاد وقال لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك للناس أئمة البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين إن مكأفهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمكين غير أنا أعوانك وأولياؤك فيه ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان اعتدت لهما شكرت لمن أعانك لحر منهما وإن استكبرت عنهما ولم تتقدما لملك منهما فإن الذي إليه أمرك ويبيده عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملاً قل الآن ما شئت فأعجب المأمون بكلامه وسريته وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا ومن رأينا فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الأذن فإن قيل أفتثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والزوجة على الوالي مطلقاً كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوجة على الزوج والاستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق فاعلم أن الذي زعم أنه ثبت أصل الولاية وليس بينهما فرق في التفصيل ولنقرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول قدرتنا للمسبة خمس مراتب والولد الحسبة بالرتبتين الأولين وهما التعريف ثم الوعظ والنصح باللطف وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا مباشرة الضرب وهما الرتبتان الأخريان وهما له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه هذا في نظر وهو بأن يكسر مثلاً عوده ويربى خمره ويحبل الخيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرذل الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه عن إدراك رزق من ضريبة المسلمين إذا كان صاحبه معينا ويطلب الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر أو يأتى الذهب والفضة فإن فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى به وسخط بسببه إلا أن فعل الولد حق وسخط الأب منشأ حبه للباطل واللعن والظهور في القياس أنه ثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان المنكر فاحشاً وسخطه عليه قريباً كان أذى خمر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وإن كان المنكر قريباً والسخط شديداً كالأذى كانت له آتية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسر ما خسران مال كثير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجزى هذه العصية بحرق الحر وغيره فهذا كله مجال النظر فإن قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق إلى ترك الباطل والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة وردعاً ممن غير تخصصيص وأما النهي عن التأنيف والأيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم إذا خلا في أن الجلال ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدوا له أن يباشر إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص

ولم يكن له أن يؤذيه في مقابله وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع فإذا لم يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي حق على جنابة سابقة فلا يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جنابة مستقبلية متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضاً ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوجة فلهما قريبان من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك المملوك كدمن ملك النكاح ولكن في الخبر أنه لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها وهذا يدل على تأكيد الحق أيضاً وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والنصح فأما الرتبة الثالثة ففيها نظر من حيث إن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه ورذها إلى الملاك وعلى تحصيل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر آنية الخمر في بيته بكاد يفضي إلى حرق بيته واسقاط حشمته وذلك محذور ورد النهي عنه كما ورد النهي عن السكوت على المنكر فقد عارض فيه أيضاً محذوران والأمر فيه وكول إلى اجتهد منشأ النظر في تقاض المنكر ومقدار ما يقطع من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه وأما التلميذ والاستاذ فالأمر فيما بينهما أخف لأن المحترم هو الاستاذ المفيد للعلم من حيث الدين والحرمة لعل لا يعلل بعلمه فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعلمه منه وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال اعطه ما لم يغضب فان غضب سكت عنه (الشرط الخامس) كونه قادراً ولا ينبغي أن العاجز ليس عليه حسبة إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسي بل يلحق به ما يخاف عليه مكروهاً يناله ذلك في معنى العجز وكذلك إذا لم يخف مكروهاً ولكن علم أن إنكاره لا ينفذ فليلتفت إلى معنيين أحدهما عدم إفادة الإنكار امتناعاً والآخر خوف مكروه يحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال أحدها أن يجتمع الغنيان بأن يعلم أنه لا ينفذ كلامه ويضرب أن تكلم فلا تجب عليه الحسبة بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مغادرة تلك البلدة والهجرة إذا كان يرهق إلى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فنلزمه الهجرة إن قدر عليها فإن الإكراه لا يكون عذراً في حق من يقدر على الهرب من الإكراه الحالة الثانية أن يفتني الغنيان جميعاً بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروهها فلا تجب عليه الحسبة لعدم فائدتها ولكن تسحب لاظهار شعار الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين الحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدره على أن يرحى زجاجة الفاسق بحجر فيكسر ما ويرى الحر أو يضرب العود الذي في يده ضربة مختطفة فيكسره في الحال ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب وليس بجرام بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذي أوردناه في فضل كلمة حق عند امام جائر ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضاً ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاماً فآردت أن أنكر عليه وعلمت أني أقتل ولم يمنعني القتل ولكن كان في ملائمة الناس فخشيت أن يعتريني الترنين للخلق فأقتل من غير إخلاص في القتل فان قيل فما معنى قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة قلنا لا خلاف في أن المسلم الواحد له أن يهجم على صف الكفار ويقاتل وإن علم أنه يقتل وهذا بما يظن أنه مخالف للواجب الآية وليس كذلك فقد قال

ابن عباس رضي الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك الثقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه وقال البراء بن عازب التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يتاب علي وقال أبو عبيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحسبة ولكن لو علم أنه لا نكابة لمجومه على الكفار كالأعشى بطرح نفسه على الصف أو العاجر فذلك حرام وتدخل تحت عموم آية التهلكة وإنما جازله الإقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائده واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وحبهم للشهادة في سبيل الله تنكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للمختص بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان الحسبة تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاهد الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما أن رأى فاسقا متعلبا وعنده سيف ويده قدح وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته فهذا مما لا أرى الحسبة فيه وجهه وهو عين الهلاك فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أو يفدي به نفسه فأمّا تعرض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراما وإنما يستحب له الانكار إذا قدر على إبطال المنكر أو ظهر له فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رعاياه فلا يجوز له الحسبة بل تحرم لأنه يجزع من دفع المنكر إلا بأن يفضي ذلك إلى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم أنه لو احتسب إبطال ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا للمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يحل له الانكار على الظاهر لأن المقصود عدم منكر الشرع مطلقا لا من زيد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلامع الإنسان شراب حلال فيجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم أنه لو أراقه شرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لا عوارهم الشراب الحلال فلا معنى لاراقه ذلك ويحتمل أن يقال أنه يرى ذلك فيكون هو مبطلا للمنكر وأما شرب الخمر فهو المعلوم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا إذا همون وليس يبعد فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر الغير والمنكر الذي يفضي إليه الحسبة والتغيير فإنه إذا كان يذبح شاة لغيره لياكلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح انسانا أو كلبه فلا معنى لهذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه بجمله على أخذ ماله فذلك له وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله وهذه الدقائق تقول العامي ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجليات المعلومة كشراب الخمر والزنا ورك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالاضافة إلى ما يطيف به من الأفعال ويفتقر فيه إلى اجتهاد فالعامي أن خاض فيه كان ما يفعله أكثر ما يصلحه وعن هذا ابتداء كدظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي اذ ربما ينتدب لها من ليس أهلا لها لقصور معرفته أو قصور ديانته فيؤدي ذلك إلى وجوه من الخلل وسيأتي كشف الغطاء من ذلك إن شاء الله فان قيل وحيث أطلق العلم بأن يصيبه مكروه أو أنه لا تفيد حسبه فلو كان بدل العلم ظن فاحكه قلنا الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجح العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخرى وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعانه لا يفيد فان كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروهه فقد اختلفوا في وجوبه والظاهر وجوبه إذا ضرر فيه وجدوا متوقعة ومهمات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقتضي الوجوب بكل حال ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم أنه لا فائدة فيه أما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الأمر

ليس يراد عنه بل للأمر فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما إذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب فان قيل فالمكروه الذي يتوقع إصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن لو لم يكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الاعتدال فيمن بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال الاعتدال على ظنه أنه يصاب بمكروه قلنا ان غلب على الظن أنه يصاب لم يجب وان غلب أنه لا يصاب وجب ويجوز التجوز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حسبة وان شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال الأصل الوجوب بحكم العمومات وإنما يسقط بمكروه والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الظاهر ويحتمل أن يقال أنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه والأول أصح نظرا إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجراءة فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرى ناع منه والتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من حسن العمل حتى أنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل قلنا التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجبن مرض وهو ضعف في القلب سببه قصور في القوة ونفريط والتهور إفراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وإنما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشفاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل وتارة عن خلل في المزاج بنفريط أو إفراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجراءة فقد لا يظن لمدارك الشر فيكون سبب جرائمه جهله وقد لا يظن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالما بحكم التجربة والممارسة بمدخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيله وتحليل قوته في الإقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا التفت إلى الطرفين وعلى الجبان أن يتكلف إزالة الجبن بإزالة علته وعلمته جهل أو ضعف وزول الجهل بالتجربة وزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا إذا المبتدئ في المناظرة والوعظ مثالا فحينئذ عنه طبعه لضعفه فإذا مارس واعتاد فارق الضعف فان صار ذلك ضرورا بغير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب لحكم ذلك الضعف بضع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولذلك قد تقول على رأي لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الاسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب البحر ويجب على من لا ينظم خوفه منه فكذلك الأمر في وجوب الحسبة فان قيل فالمكروه المتوقع ما حذره فان الانسان قد يكره كلمة وقد يكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالغبية وما من شخص يؤمر بالمعروف الا ويتوقع منه نوع من الأذى وقد يكون منه أن يسعى به إلى سلطان أو يقدح فيه في مجلس يتضرر بقدح فيه فأخذ المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا أيضا فيه نظر غامض وهو منه منتشرة وبجاريه كثيرة والكاغته في ضم شره وحصر أقامه فنقول المكروه تقيض المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور أماني النفس فالعلم وأماني البدن فالصحة والسلامة وأماني المال فالثروة وأماني قلوب الناس قسيام الجاه فإذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع إليه في ربيع المهلكات وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الانسان لنفسه ولا قاربه والمختصين به ويكره في هذه الأربعة

أمر أن أحدهما زال ما هو حاصل موجود والآخرة امتناع ما هو منتظر مفقود أعني الدفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فإن المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات إمكانه كأنه فوات حصوله فرجع السكر والسكر إلى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مخصصا في ترك الأمر بالمعروف أصلا ولذا ذكر مثاله في المطالب الأربعة أما العلم فله تركه الحسبة على من يختص باستادته خوفا من أن يقع حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلا وهو لا يس حررا خوفا من أن يتأخر عنه فتمتنع بسببه صحة المنتظر وأما المال فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع أذراره في المستقبل ويترك مواساته وأما الجاه فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاه في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقع حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة فإن هذه زيادات امتنع وتسمية امتناع حصول الزيادات ضررا مجازيا وإنما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو إليه الحاجة ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكر على التكرار كما إذا كان محتاجا إلى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضيق وطول المرض وقد يفضي إلى الموت وأعني بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول إلى التيمم فإذا انتهى إلى هذا الخذلان بعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم فقل أن يكون جاهلا بمهمات دينه ولم يجد الامعاء واحدا ولا قدرة له على الرحلة إلى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يستد عليه طريق الوصول إليه لكون العالم مطيعا له أو مستغفرا له فإذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكر على التكرار محذور ولا يبعد أن يرجح أحدهما ويختلف ذلك بتفاحش التكرار وشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات الدين وأما في المال فكمن يهمل عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وافقر في تحصيله إلى طلب أذرار حرام أو موات جوعا فهذا أيضا إذا اشتد الأمر فيه لم يبعد أن يرخص له في السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلا إلى دفع شره إلا بجاهه يكتبه من سلطان ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص يلبس الحرير أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وفوت لم يبعد استئناؤها ولكن الأمر فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستغنى فيها قلبه ويزن أحد المحذوران بالآخر ويرجح نظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فإن رجع بموجب الدين سمي سكوتة مداراة وإن رجع بموجب الهوى سمي سكوتة مداهنة وهذا أمر باطن لا يطاع عليه إلا بنظر دقيق ولكن الناقد بصير فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باطنه وضارفة أنه الدين أو الهوى ويستجد كل نفس ما علمت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في قلته خاطر أو قلته ناظر من غير ظلم وجور فالله بظلام العبيد وأما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم فإن فواته غير مخوف إلا بتقصير منه والافلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وإن قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم فإنه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له أبدا لا بآد وأما الصحة والسلامة فقواتهما بالضرر فكل من علم أنه يضرب ضرا مؤلما يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وإن كان يستحب له ذلك كما سبق وإذا فهم هذا في الإيلام بالضرر فهو في الجرح والقطع

والقتل أظهر وأما الثروة فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ويخرب بيته وتسلم ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويسقط الاستحباب إذا لم يأس بأن يفدى دينه بدنيته ولكل واحد من الضرب والنهب حذفي القلة لا يكثر به كالحسبة في المال والأطعمة الخفيفة المأهلي الضرب وحذفي الكثرة يتعين اعتبارها ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجح جانب الدين بما أمكن وأما الجاه فقواته بأن يضرب ضرا غير مؤلم أو يسب على ملائمة الناس أو يطرح منديله في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويظاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قاذر في الجاه ومؤلم للقلب وهذا درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة أمور يحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب لما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات درجته فله في هذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاه المحض وعلاوة الرتبة فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب للضيول فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشي في السوق في ثياب لا يعتادها مثلها أو كلف المشي راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة المزايا وليست المواطبة على حفظها محمودا وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان أمان في حضرته بالتجمل والتحقيق والنسبة إلى الرياء والبهتان وأما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب إذ ليس فيه الإزوال فضلات الجاه التي ليس اليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم أو باعتياف فاسق أو شتمه وتغيبه أو سقوط المنزل عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا إذ لا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان السكر هو الغيبة وعلم أنه لو انكر لم يسكت عن الغتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة لأن غيبته أيضا معصية في حق الغتاب ولكن يسقط له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإتيان وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابلها إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة فظهر في الشرع خطرهما فامرأيا الجاه والخشمة ودرجات التجمل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطر له به وأما امتناعه لخوف شيء من هذه السكره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دون ذلك لأنه تأذيه بامر نفسه أشد من تأذيه بامر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه إن كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكر يفضي إلى منكر وإن كان يفوت لا بطريق المعصية فهو أذى للسلم أيضا وليس له ذلك إلا بضررهم فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه وذلك كالأذى الذي له أقارب أغنياء فإنه لا يخاف على ماله أن احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم فإذا كان يتعدى الأذى من حسبه إلى أقاربه وجيرائه فليتركها فإن أذى المسلمين محذور وإن السكوت على المنكر محذور نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ولكن ينالهم الأذى بالشتم والسب فهذه نظرية ويختلف الأمر فيه بدرجات السكرات في تفاقمها ودرجات الكلام المحذورة في نكاته في القلب وقد حده في العرض فإن قيل فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه الإيقال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقتله عليه فإن قلتم يقتل فهو محال لأنه أهلاك نفس خوفا من أهلاك طرف وفي أهلاك النفس أهلاك الطرف أيضا قلنا يمنع عنه ومقاتله إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض

حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة وليس بمعصية وقطع طرف نفسه بمعصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فانه جائز لا على معنى ان اتقدي درهمين من مال مسلم بروح مسلم فان ذلك محال ولكن قصده لأخذ مال المسلمين بمعصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وانما المقصود دفع المعاصي فان قبل فلو علمنا انه لو خلا بغيره لقطع طرف نفسه فينبغي أن نقتله في الحال حسب الباب المعصية قلنا ذلك لا يعلم يقيناً ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ولكنا اذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفعناه فان قاتلنا قاتلناه ولم نبال بما يأتي على روحه فاذا المعصية لها ثلاثة أحوال احدها ان تكون متصرفة فالعقوبة على ما تصرف منها حداً وتعزير وهو الولاية لا الى الآحاد الثانية ان تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها كلبه الحرير ومساكه العود والخمر فابطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤذ في معصية أخشى منها أو منهلها وذلك ثبت للأحاد والربعة الثالثة ان يكون المنكر متوقفاً كالذي يستعذب كنس المجلس وتزيينه وجمع الربا حين لشرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر فلهذا أمسكوك فيه اذ ربما يهوى عنه عائق فلا يثبت للأحاد ساطنة على العازم على الشرب الا بطريق الوعظ والنصح فأما بالتغيب والضرب فلا يجوز للأحاد ولا للسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤذي اليها ولم يبق لحصول المعصية الا ما ليس له فيه الا الانتظار وذلك كوقوف الاحداث على أبواب حمامات النساء للنظر اليهن عند الدخول والخروج فاتهم وان لم يضيّقوا الطريق لاعتقه فحجز الحسبة عليهم باقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتغيب والضرب وكان تحقيق هذا اذا بحث عنه يرجع الى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وان كان مقصد العاصي وراهة أن الخلوة بالاجنبية في نفسها معصية لانها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونعني بالمظنة ما يترتب من الانسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يدر على الانكشاف عنها فاذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لا على معصية متظنة

الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للعتب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتهاد فهذه أربعة شروط فلتبحث عنها (الاول كونه منكراً) ونعني به أن يكون محذوراً في الشرع وعدائنا من لفظ المعصية الى هذا لان المنكر أعظم من المعصية اذ من رأى صبياً ومجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه وكذا ان رأى مجنوناً يزن بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لوصادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون اذ معصية لا عاصي بها محال فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالاجنبية واتباع النظر للنساء الاجنبيات كل ذلك من الصغائر ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظرياً في كتاب التوبة (الشرط الثاني أن يكون موجوداً في الحال) وهو احتراز أيضاً عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس الى الآحاد وقد انقرض المنكر واحتراز مما سبق وجد في ثاني الحال كن يعلم بقرينة حاله انه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه الا بالوعظ وان انكر منزهة عليه لم يجوز عظه أيضاً فان فيه إساءة تلقى بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق ولينبه للديقة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالاجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه (الشرط الثالث أن

يكون المنكر ظاهراً للعتب بغير تجسس) فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها لا يجوز أن تجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روي أن عمر رضي الله عنه تسلى دار رجل فوجد على حالة مكروهة فانكر عليه فقال يا أمير المؤمنين ان كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فانت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسست وقال تعالى وأتوا البيوت من أبوابها وقد تسورت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وما سلمت فتكره عمر وشروط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر وسألهم من الامام اذا شاهد بنفسه منكراً فهل له اقامة الحد فيه فاشاروا على رضي الله عنه بأن ذلك منوط بعدلين فلا يكتفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصحبة فلا نعيد ما قال قلت فاحداً الظهور والاستتار فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية الا أن يظهر في الدار ظهراً يعرفه من هو خارج الدار كاصوات المزمار والأتار اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي وكذلك اذا ارتفعت اصوات السكرى بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعونها اهل الشوارع فهذا اظهار موجب للصحة فاذا انما يدرك مع تخلف الحيطان صوت أو رائحة فاذا فاحت روائح الخمر فان احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالاراقة وان علم بقرينة الحال انها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تسترقق رورة الخمر في الكثر وتحت الذيل وكذلك الملاهي فاذا رأى فاسقاً وتحت ذيله شيء لم يجز أن يكشف عنه ما لم يظهر به علامة خاصة فان فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر اذ الفاسق محتاج أيضاً الى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل باخفائه وأنه لو كان حلالاً لما أخفاه لان الأغراض في الاخفاء مما تكثر وان كانت الرائحة فاشحة فهذا محل النظر والظاهر أن له الاحتساب لان هذه علامة تنبئ الظن والنطق ككالم في أمثال هذه الامور وكذلك العود ربما يعرف بشكله اذا كان الثوب الساتر له رقيقاً فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهرت دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بأن نستمر ما ستر الله وشكره على من أبدى لنا صفة منه والابداء له درجات فتارة يبدوننا بحجاسة السمع وتارة بحجاسة الشم وتارة بحجاسة البصر وتارة بحجاسة اللمس ولا يمكن أن نخص ذلك بحجاسة البصر بل المراد العلم وهذه الخواص أيضاً تنفذ العلم فاذا انما يجوز أن يكسر من تحت الثوب اذا علم انه خمر وليس له أن يقول أرى لا علم ما فيه فان هذا تجسس ومعنى التجسس طلب الامارات المعرفة فالامارة المعرفة ان حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فاما طلب الامارة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً الشرط الرابع أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه فليس للعتي أن يشكر على الشافعي اكله الضب والضبع ومثروك التسمية ولا للشافعي أن يشكر على الحنفى شربه النبيذ الذي ليس بمسكر وتساوله مبرات ذوى الارحام وجلسه في دار أخذها بشفعة الجوار الى غير ذلك من مجاري الاجتهاد ثم لو رأى الشافعي شافعياً يشرب النبيذ وينكح بلا ولي وبطأ زوجته فهذا في محل النظر والظاهر أن له الحسبة والانكار اذ لم يذهب أحد من المحصلين الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد الى شخص رآه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد من المذاهب أطبقها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فاذا انما الفقه للقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين وهو عاص

بالمخالفة إلا أنه يلزم من هذا أمر آخر وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح
 بغير ولي بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقل فانت مبطل بالأقدام عليه مع اعتقادك
 أن الصواب مذهب الشافعي وبخالفه ما هو صواب عندك معصية في حقل وان كانت صوابا
 عند الله وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في كل القبول ومترك التسمية وغيره
 ويقول له إمامان تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أولا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لانه
 على خلاف معتقدك ثم يخبر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الأصم مثلا امرأة
 على قصد الزنا وعلم المختب أن هذه امرأته زوجه أبوه أياها في صغره ولكنه ليس يدري ويجز
 عن تعريفه ذلك لصحة أولئك غير عارف بلفظه فهو في الأقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص
 ومعاقب عليه في الدار الآخرة فينبغي أن يجتمعها عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث أنه حلال
 في علم الله قريب من حيث أنه حرام عليه بحكم غلطه وجهله ولا شك في أنه لو علم طلاق زوجته على
 صفة في قلب المختب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في قلبه وعجز عن
 تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رآه يجامعها فله النكاح أعني باللسان
 لأن ذلك زنا إلا أن الزاني غير عالم به والمختب عالم بأنها طلقته منه فلا نكاح بينهما غير عاصين لجهلها
 بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يتقادم ذلك عن زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه
 فإذا كان يمنع مما هو منكراً عند الله وان لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من
 عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكراً عند الله أعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو
 الظاهر والعلم عند الله فحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلا ولي وأن
 الشافعي يعترض على الشافعي فيه لسكون المعترض عليه منكراً باتفاق المختب والمختب عليه وهذه
 مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما أفتينا فيها بما يجب مآزج عندنا في الحال
 ولستنا نقطع بخطأ المخالف فيها أن رأى أنه لا يجري الاحتساب إلا في معلوم على القطع وقد ذهب
 إليه ذاهبون وقالوا لا حسيبة إلا في مثل الخمر والخمر وما يقطع بكونه حراماً ولكن الأشبه عندنا
 أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد إذ بعد غاية الجهد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في
 جهة بالدلائل الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لأجل ظن غيره أن الاستدبار هو الصواب ورأى
 من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به وأعله لا يصح ذهاب
 إليه أصلاً فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به فإن قلت إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح
 بلا ولي لانه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الخير من الله
 والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا على الخشوي في قوله ان الله تعالى جسم وله صورة وأنه
 مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على القلبي في قوله الاجساد لا تبعث وإنما تبعث النفوس
 لأن هؤلاء أيضاً أذى اجتهدوا في ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فإن قلت بطلان مذهب
 هؤلاء ظاهراً فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهراً وكما ثبت بظواهر
 النصوص أن الله تعالى يرى والمعتزلي ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل
 خالف فيها الحنفي كمشكلة النكاح بلا ولي ومشكلة شفعة الجوار ونظائرهما فاعلم أن المسائل
 تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الأفعال في الخل والحرمة وذلك هو
 الذي لا يعترض على المجتهدين فيه إذا لم يعلم خطأهم قطعاً بل ظناً إلى ما لا يتصور أن يكون المصيب
 فيه إلا واحداً كمشكلة الرؤية والقدر وقدم الكلام ونفي الصورة والجسمية والاستقرار عن الله تعالى

فهذا ما يعلم خطأ الخطئ فيه قطعاً ولا يبقى لخطئه الذي هو جهل محض وجه فإذا البدع كلها ينبغي
 أن تحسم أبوابها وتسكروا على المتدعين بدعهم وان اعتقدوا أنها الحق كما يرذع على اليهود والنصارى
 كفرهم وان كانوا يعتقدون أن ذلك حق لأن خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان
 الاجتهاد فان قلت فهم اعترفوا على القدرى في قوله الشر ليس من الله اعترض عليك القدرى
 أيضاً في قوله الشر من الله وكذلك في قوله ان الله يرى وفي سائر المسائل إذا البدع محق عند نفسه
 والحق مبتدع عند البدع وكل يدعى أنه محق وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الاحتساب فاعلم
 أن أجل هذا التعارض نقول ينظر إلى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة فإن كانت البدعة غريبة
 والناس كلهم على السنة فاهم الحسيبة عليه بغير إذن السلطان وان انقسم أهل البلد إلى أهل البدعة
 وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقابلة فليس للأحاد الحسيبة في المذاهب الا ينصب
 السلطان فإذا رأى السلطان الرأي الحق ونصره وأذن لواحد أن يزرع البدعة عن الظاهر البدعة
 كان له ذلك وليس لغيره فإن ما يكون بأذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد فيقابل
 الأمر فيه وعلى الجلة فالحسيبة في البدع أهم من الحسيبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى
 فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه كيلا يتقابل الأمر فيها ولا يعجز إلى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان
 مطلقاً في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق أو أن الله لا يرى أو أنه مستقر على العرش مما سأل
 أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الأمر فيه وإنما يتقابل عند عدم إذن
 السلطان فقط

الركن الثالث المختب عليه

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل المنوع منه في حقه منكراً أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون انساناً
 ولا يشترط كونه مكلفاً ذنباً أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ
 ولا يشترط كونه مميزاً ذنباً أن المجنون لو كان يزن بجحونة أو يأتي بهيمة لوجب منعه منه نعم من
 الأفعال ما لا يكون منكراً في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكن السنا تلتفت إلى
 اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضاً ما يختلف فيه المقيم والمافر والمريض والصحيح وغرضنا
 الإشارة إلى الصفة التي يهايتها توجه أصل الإنكار عليه لا ما يهايتها لتفاصيل فان قلت فكيف
 بكونه حيواناً ولا يشترط كونه انساناً فان الهيمة لو كانت تفسد زرعاً لانسان لكانت منعه كما تمنع
 المجنون من الزنا وانما ان الهيمة فاعلم أن تسمية ذلك حسيبة لا وجه لها إذ الحسيبة عبارة عن المنع من
 منكر لحق الله صيانة للمنوع من مقارفة المنكر ومنع المجنون عن الزنا وانما ان الهيمة لحق الله
 وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والانسان إذا ألتف زرع غيره منع منه لحقين أحدهما حق الله
 تعالى فان فعله معصية والثاني حق التلف عليه فهما علتان تفسل احدهما عن الأخرى فلو قطع
 طرف غيره بأذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق الحنفي عليه بأذنه فتثبت الحسيبة والمنع باحدى
 العلتين والهيمة إذا ألتفت فقد عدت المعصية ولكن يثبت المنع باحدى العلتين ولكن فيه دقيقة
 وهو أن السنا تقصد باخراج الهيمة منع الهيمة بل حفظ مال المسلم إذ الهيمة لو أكلت ميتة أو شربت
 من إناء فيه خمر أو ماء مشوب بنجس لم تمنعها منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الجيف والميتات
 ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقد رنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظاً للمال بل
 لو وقعت جرة لا انسان من علو ونجها قارورة لغيره قد دفع الجرة لحفظ القارورة لا لمنع الجرة من
 السقوط فانا لا نصد من الجرة وحراسها من أن تصبح كاسرة القارورة ونمنع المجنون من الزنا
 وانما ان الهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لا صيانة للهيمة المائية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجنون

عن شرب الخمر وتزويجه من حيث انه انسان محترم فهذه لطائف دقيقة لا يخطئ لها الا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر اذ قد يتردد في منهما من لبس الحرير وغير ذلك ويستعترض لما نشير اليه في الباب الثالث فان قلت فكل من رأى بها ثم قد استرسلت في زرع انسان فهل يجب عليه اخراجها وكل من رأى ما لا مسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فان قلتم ان ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدي الى أن يصير الانسان مسخرًا لغيره طول عمره وان قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يذهب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فتقول هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن نقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسران في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فان الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الانسان اذا كان يصيب بظلم ظالم وكان عنده شهادة لظلم ظالم بهارجع الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمة الشهادة ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه فاما ان كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك لان حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كمن غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم الاشارة مستحبة وتجنب المصاعب لأجل المسلمين قربة فاما الإيجاب فلا فاذا ان كان يجب باخراج البهاثم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ولكن اذا كان لا يتب بتنبية صاحب الزرع من نومه أو بعلامه يلزمه ذلك فاهمال تعريفه وتنبيهه كاهماله تعريف القاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الاقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يصيب من منفعة في مدة اشتغاله باخراج البهاثم الا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيترجى جانبه لان الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الاف حفظ الاف ولا سبيل للصير الى ذلك فاما اذا كان ذوات المال بطريق هو مصيبة كالغصب أو قتل مبدع ملوك للغير فهذا يجب المنع منه وان كان فيه تعب ماله لا المقصود حق الشرع والغرض دفع المصيبة وعلى الانسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعب وانما الطاعة كلها ترجع الى مخالفة النفس وهي غلبة التعب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كذا ذكرناه من درجات المحذورات التي يحذفها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مستلثين تقر بان من غرضنا احداهما أن الالتقاط هل هو واجب واللقطة ضائعة والمقتطع مانع من الضياع وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها فيه لم تضاع بل يلقطها من يعرفها أو تترك كالوكان في مسجد أو رباط معين من يداخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وان كانت في مضبغة نظرفان كان عليه تعب في حفظها كما لو كانت بهيمة فتحتاج الى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك لانه انما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه انساناً محترماً والملاقط أيضاً انسان وله حق في أن لا يتعب لاجل غيره كما لا يتعب غيره لاجله فان كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لا ضرر عليه فيه الاجتزاع بتعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين فقائل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل الى الزامه ذلك الا أن يتبرع فيلتزم طابا للثواب وقائل يقول ان هذا قدر من التعب مستصغر بالاضافة الى مراعاة حقوق المسلمين فينزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى الا أن يتبرع به فاذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات

لا يعتد بها في غرض اقامة الشهادة وأداء الامانة وان كان في الطرف الآخر من البلد وأجوج الى الحضور في الهاجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فان الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في انه لا يالي به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم احتمالاً ووسط يتعاضده الطرفان ويكون أديان في محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات المزمنة التي ليس في مقدور البشر ازالها الا لعل لا تفرق بين أجزائها المتقاربة ولكن المتقارب فيها النفس ويدع ما يريه الى ما لا يريه فهذا نهاية الكشف عن هذا الاصل

الركن الرابع نفس الاحتساب

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم الب والتعنيف ثم التغيير باليد ثم التهديد بالضرب ثم ايقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاخ ثم الاستظهار فيه بالاعوان وجمع الجنود (أما الدرجة الاولى) وهي التعرف ونعني به طلب المعرفة بجريان المنكر وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الاوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ماني ثوبه ليعرف شكل المزمار ولا أن يستخبر من جيرانه ليعبروه بما يجري في داره نعم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بآن فلانا يشرب الخمر في داره أو بآن في داره خيراً أئذ للشرب فله اذ ذلك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخفي ملكه بالدخول للتوصل الى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب لمنع مهمما احتاج اليه وان أخبره عدلان أو عدل واحد وبأجلية كل من تقبل روايته لا شهادته في جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظرو احتمال والاولى أن يمنع لأن له حقاً في أن لا يتخطى داره بغير اذنه ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه الا بشاهدين فهذا أولى ما يجعل مراداً فيه وقد قيل انه كان نفس خاتم لقمان السترا عابثاً أحسن من اذاعة ما ظننت (الدرجة الثانية) التعرف فان المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله واذ اعرف انه منكر تركه كالسوادى يصلى ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بأن هذه ليست بصلاة ولورضى بأن لا يكون مصلياً تركه أصل الصلاة فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف وذلك لأن في ضمن التعرف نسبة الى الجهل والحق والتجهيل ايداء وقلة برضى الانسان بأن ينسب الى الجهل بالامور لا سيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب اذ انبه على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعدم معرفته خيفة من أن تتكشف عورة جهله والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لان الجهل قبيح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وفي السوء تين يرجع الى صورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير ملوم عليه لانه خلقه لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره ازالته وتحسينه والجهل قبيح يمكن ازالته وتبديله بحسن العلم فلذلك يعظم تألم الانسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لئنه عند ظهور جمال علمه لغيره واذا كان التعريف كشفاً للعورة مؤذياً للقلب فلا بد وأن يعالج دفع أذاه بلطف الرفق فنقول له ان الانسان لا يولد عالماً ولقد كذا أيضاً جاهلين بأموال الصلاة فعلنا العلماء ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو عالمها مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها انما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود وهكذا يلطف به ليحصل التعريف من غير ايداء فان ايداء المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور الكسوت على المنكر واستبدل عنه محذور الايداء المسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما اذا

وقفت على خطا في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترده عليه فإنه يستفيد منك علما ويصير لك عدوا
الاذا علمت انه يقتنم العلم وذلك من ربحه (الدرجة الثالثة) النهي بالوعظ والنصح والتخويف
بالله تعالى وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا أو فيمن أصرت عليه بعد أن عرف كونه
منكرا كالذي يواطى على الشرب أو على التظلم أو على اغتيال المسلمين أو ما يجري مجراه فينبغي أن
يوعظ ويخوف بالله تعالى وترد عليه الاخبار الواردة بالوعيد في ذلك وتحكي لمسيره السلف وعبادة
المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر اليه نظر المترحم عليه ويرى اقدامه
على المعصية مصيبة على نفسه اذ المسلمون كتنفس واحدة وهما آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها فانها
مهلكة وهي أن العالم يرى عند التعريف من نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل فربما يقصد بالتعريف
الاذلال واظهار التميز بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة الى خسة الجهل فان كان الباطل هذا
فهذا المنكر أقيم في نفسه من المنكر الذي يترضى عليه ومثال هذا المنكب مثال من يخلص غيره
من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه منزلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور الشيطان بتدلي بحيلة
كل انسان الامن عرفه الله صوب نفسه وفتح بصيرة بنور هدايته فان في الاحتكام على الغير لذة
لنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والاخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة
وذلك يرجع الى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية المداعبة الى الشرك الخفي وله محلت ومعيار
ينبغي أن يحسن المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب
غيره أحب اليه من امتناعه باحتسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يؤذ أن
يكني بغيره فليحتسب فان باعته هو الدين وان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظه وان جاز به جرحه أحب
اليه من اتعاطه بوعظه غيره فاهو الامتسح هوى نفسه ومتوسل الى اظهار جاده نفسه بواسطة حبسه
فليبق الله تعالى فيه وليحتسب اقولا على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم
عظ نفسك فان اتعظت فعتظ الناس والا فاسقي مني وقيل لدارد الطائي رحمه الله أرأيت رجلا
دخل على هؤلاء الامراء فامرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه
يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين وهو الحب
(الدرجة الرابعة) السب والتعنيف بالقول الفلاني الخشن وذلك بعدل اليه عند الجرح عن المنع
باللطف وظهور مبادئ الاصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام
أف لكم ولما تعدون من دون الله أفلا تعقلون ولما نفي بالسب الفعش بما فيه نسبة الى الزنا
ومقدّماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعد من جملة الفعش كقوله يا فاسق يا أحمق
يا جاهل الاتخاف الله وكقوله يا سوادى يا غبي وما يجري هذا المجرى فان كل فاسق فهو أحمق وجاهل
ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالكياسة حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من
أتبع نفسه هواها وتمنى على الله ولهذا الرتبة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة
والجرح عن اللطف والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل
بما لا يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره
فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستهزاء بمجمله لاجل معصيته وان
علم انه لو تكلم ضرب ولوا كفه وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الا نكار بالقلب
بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الانكار له (الدرجة الخامسة) التعنيف باليد وذلك ككسر الملاهي

واراقة الخمر وخلق الخمر من رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال
الغير واخراجه من الدار المنصوبة بالجزر بجله واخراجه من المسجد اذا كان جالسا وهو جنب
وما يجري مجراه ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض فاما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر
على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس العاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة
أدبان أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير مما لم يجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك فاذا أمكنه أن
يكفه اراقه الخمر وكسر الملاهي وحل دروز ثوب الحرير فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه الا في
الوقوف على حد الكسر نوع عسر فاذا لم يتعاط نفسه ذلك كفي الاجتهاد فيه وتولاه من لا جرح عليه في
فعله الثاني أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج اليه وهو أن لا يأخذ بطيته في الاخراج
ولا يرسله اذا قدر على جرحه فانه زيادة الاذى فيه مستغنى عنه وأن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل
دروزه فقط ولا يحرق الملاهي والصايب الذي أظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر
وحد الكسر أن يصير الى حالة تحتاج في استئناف اصلاحه الى تعب يساوي تعب الاستئناف من
الخشب ابتداء وفي اراقه الخمر يتوقى كسر الأواني وجد اليه سبيلا فان لم يقدر عليها الا بأن يرى
ظرونها بالجرح فله ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه بسبب الخمر اذا صار حائلا بينه وبين الوصول
الى اراقه الخمر ولو ستر الخمر بيده لكان قصد بدنه بالجرح والضرب لتوصل الى اراقه الخمر فاذا لا يزيد
حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ولو كان الخمر في قوارير فضة الرأس ولو اشتغل باراقها طال
الزمان وأدركه الفساق ومنعوه فله كسرها فلهذا عذروا ان كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنهم ولكن
كان يضيع فيه زمانه وتتطل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه
وغرضه من أشغاله لاجل ظروف الخمر وحيث كانت الاراقه متيسرة بلا كسر فكسره لزمه الضمان
فان قلت فلهذا كسر لاجل الزجر وهلا جاز الجز بالرجل في الاخراج عن الارض المنصوبة
ليكون ذلك أبلغ في الزجر فاعلم أن الزجر انما يكون عن المستقبل والعقوبة تكون على الماضي
والدفع عن الحاضر الراهن وليس الى آحاد الرعية الدفع وهو اعدام المنكر فاذا زاد على قدر الاعدام
فهو اتمام عقوبة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق وذلك الى الولاة لا الى الرعية نعم الوالي له أن يفعل
ذلك اذا رأى المصلحة فيه وأقول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخمر وزجرها وقد فعل ذلك في
زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيذا للزجر ولم يثبت نكته ولكن كانت الحاجة الى الزجر
والقطام شديدة فاذا رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك واذا كان هذا مندوبا بنوع
اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لاحاد الرعية فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي بالانلاف
أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويصون واحراق أموالهم التي بها يتوصلون الى المعاصي
فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح وكذا لا يتعد المصالح بل تبسح فيها
وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وزجره بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون تعسفا بل
الحكم يزول بزوال العلة ويعود بعودها وانما يجوزنا ذلك الامام بحكم الانباع ومنعنا آحاد الرعية منه
لخفاء وجه الاجتهاد فيه بل نقول لو أريق الخمر وتلا فلا يجوز كسر الأواني بعد ما وانما جاز كسرها
تبع الخمر فاذا دخلت عنها فهو انلاف مال الا أن تكون ضاربة بالخمر لا تصح الا لها فكأن الفعل
المتقول عن العصر الاول كان مقرونا بمعنيين أحدهما شدة الحاجة الى الزجر والاخرية الظروف
للخمر التي هي مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لا سبيل الى حذفهما معنى ثالث وهو صدوره عن

رأى صاحب الامر عليه بشدة الحاجة الى الزجر وهو ايضا مؤثر فلا سبيل الى الغائه فهذه بصرفات
دقيقة فقهية يحتاج المحتسب الى معرفة (الدرجة السادسة) التهديد والتخويف كقوله
دع عنك هذا ولا كسر رأسك أو لا ضرب رقبك أو لا ضرب بك وما يشبه وهذا ينبغي أن يقدم
على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه والأدب في هذه الرتبة أن لا يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله
لا تهنين دارك أو لا ضربين ولداك أو لا سبين زوجتك وما يجري مجراها بل ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام
وان قاله عن غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعيد بالضرب والاستغفار فله العزم عليه الى حد
معلوم بتضيئه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يقعه ويردعه
وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغ في مثل ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه
بين شخصين وتأييده بين الضرتين وذلك مما قدر خص فيه الحاجة وهذا في معنى فان القصدي به
اصلاح ذلك الشخص والى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقع من الله أن يتوعد بما لا يفعل لان
الخلف في الوعيد كرم وانما يقع أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم
لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعدا وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك اذا الخلف
في الوعيد ليس بحرام (الدرجة السابعة) مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه
شهر سلاح وذلك جائز للأحاد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر
فينبغي أن يكف والقاضي قد برهق من ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصرا المحبوس وعلم
القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معاندا فله أن يلزمه الاداء بالضرب على التدرج بحيث يحتاج اليه
وكذلك المحتسب يراعى التدرج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح
وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترقته كالوقبض فاسق مشاعا على امرأه أو كان يضرب بجزمار
معه وبينه وبين المحتسب نهرا حائل أو جدار مانع فياخذ قوسه ويقول له خل عنها أو لأرميك
فان لم يخل عنها فله أن يرمى وينبغي أن لا يقصد القتل بل الساق والغض وما يشبه ويراعى فيه
التدرج وكذلك يسل سيف ويقول اترك هذا المنكر أو لا ضربتك في كل ذلك دفع المنكر ودفعه
واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالأمميين وقالت المعتزلة
ما لا يتعلق بالأمميين فلا حجة فيه الا بالكلام أو بالضرب ولكن لا امام للأحاد (الدرجة
الثامنة) أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى أعوان يشهرون السلاح وربما يستخذ الفاسق أيضا
بأعوانه ويؤدي ذلك الى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن
الامام فقال قائلون لا يستقل أحاد الرعية بذلك لانه يؤدي الى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب
البلاد وقال آخرون لا يحتاج الى الاذن وهو الاقدس لانه اذا جاز للأحاد الامر بالمعروف وأوائل
درجته نجر الى ثوان والثواني الى ثوان وقد ينتهي الى المحالة الى التضارب والتضارب يدعو الى التعاون
فلا ينبغي أن يبالى بلوازم الامر بالمعروف ومنها تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن
نجوز للأحاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار فعلا اهل الكفر فكذلك وقع
أهل الفساد جائز لان الكافر لا يأمن بقتله والمسلم ان قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق المناضل عن
فسقه لا يأمن بقتله والمحتسب الحق ان قتل مظلوما فهو شهيد وعلى الجملة فانتهاء الامر الى هذا من
النواذر في الحجة فلا يغيره قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده
وبسلاحه ونفسه وبأعوانه فالمسألة اذا احتملة كذا كراهه فهذه درجات الحجة فلنذكر آداب الله

في باب آداب المحتسب

الموفق

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملة ما مصادرها فنقول جميع آداب
المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق أما العلم فليعلم مواقع
الحسبة وحدودها ومجاريها وموانعها يقتصر على حد الشرع فيه والورع ليردعه عن مخالفة معلومه
فما كل من علم على عمله بل ربما علم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن
يجهل عليه عرض من الاغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب ويورث
ذلك جرأة عليه وأما حسن الخلق فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه
والعلم والورع لا يكفيان فيه فان الغضب اذا هاج لم يكف بجرّد العلم والورع في قعه ما لم يكن في
الطبع قبول له بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط
الشهوة والغضب وبه يصير المحتسب على ما أصابه في دين الله والا فإذا أصيب عرضة أو ماله أو نفسه
يشتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه
والاسم فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وما تندفع المنكرات وان فقدت
لم يندفع المنكر بل ربما كانت الحسبة أيضا منكورة لمجاوزة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب
قوله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى
عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهى عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه وهذا يدل على انه
لا يشترط أن يكون قريبا مطلقا بل فيما يأمر به وينهى عنه وكذا الحلم قال الحسن البصري رحمه
الله تعالى اذا كنت ممن يأمر بالمعروف فككن من أخذ الناس به والا هلك وقد قيل
لا تلم المرء على فعله * وأنت منسوب الى مثله
من ذم شيئا وافي مثله * فانما يزرى على عقله
ولسنا نغني هذا أن الامر بالمعروف يصير ممنوعا بالنسب ولكن يقطع أثره من القلوب بظهور رفقته
لناس فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله
ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مررا بالمعروف وان لم تعلموا به كله
وانهوا عن المنكر وان لم تجتنبوه كله وأوصى بعض السلف بنيه فقال ان أراد أحدكم أن يأمر
بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق بالثواب من الله فن وثق بالثواب من الله لم يجد مس
الأذى فاذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالامر بالمعروف
فقال حاكما من لقمان يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف ونه عن المنكر واصبر على ما أصابك ومن
الآداب تقبيل العلاتي حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى يزول عنه المداينة فقد
روى عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الغدة
سنوره فرأى على القصاب منكر فدخل الدار وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب
فقال له القصاب لا أعطيتك بعد هذا شيئا السنور لك فقال ما احتسبت عليك الا بعد اخراج السنور
وقطع الطمع منك وهو كمال في لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في أن تكون
قلوب الناس عليه طيبة وأسنهم بالثناء عليه مطلقا لم تنبسر له الحسبة قال كعب الاحبار لابي مسلم
الخولاني كيف منزلتك بين قومك قال حسنة قال ان التوراة تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف
ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقت التوراة وكذب أبو مسلم ويدل على
وجوب الرفق ما استدله المأمون اذ وعظه واعظ وعظ له في القول فقال يا رجل ارفق فقد بعث
الله من هو خير منك الى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فقل لاهل البنا لعلهم يتذكرون

أويحشى فليكن اقتداء المحجب في الرفق بالانبياء صلوات الله عليهم فقد روى أبو أمامة أن غلاما
شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أبأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال النبي صلى
الله عليه وسلم قرّبوه أدن فدنأ حتى جلس بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام أتجبه لامتك
فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يجوبونه لامتهم أتجبه لامتك قال لا جعلني الله فداك
قال كذلك الناس لا يجوبونه لبناتهم أتجبه لاختك وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والحالة وهو يقول
في كل واحد لا جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يجوبونه وقالوا لا يجيب ما
في حديثهما أعني ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال
اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شيء أبغض إليه منه يعني من الزنا وقيل للفضيل بن
عبّاض رحمه الله أن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال الفضيل ما أخذ منهم إلا بون حقه
ثم خلا به وعذله ووجهه فقال سفيان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فانا لعلب الصالحين وقال
حماد بن سلمة أن صلة بن اشمم مر عليه رجل قد أمبل أزاره فتهتم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال
دعوني أنا كفيتكم فقال له يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من
أزارك فقال نعم وكرامة فرفع أزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشمكم وقال
محمد بن زكريا الغلابي شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد
منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فخذها فاستغاثت فاجتمع
الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة فعرفه فقال للناس تعزوا عن ابن أخي ثم قال إلى يا ابن أخي
فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ثم قال له امض معي ففسي معه حتى صار إلى منزله فأدخله
الدار وقال لبعض غلمانه بيته عندك فاذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى
تأبيني به فلما أفاق ذكر له ماجرى فاستحي منه وبكى وهمم بالانصراف فقال الغلام قد أمر أن تأبيه
فأدخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشر فكأما ترى من ولدك فائق الله وانزع
عما أنت فيه فبكي الغلام منكساراً ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهداً يا أبا عبد الله
القيامه أني لا أعود لشرب النبيذ ولا لشيء مما كنت فيه وأنا نائب فقال ادن مني فقبل رأسه وقال
أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال إن
الناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكر فأعلمكم بالرفق في جميع أموركم
تسالون به ما تطالبون وعن الفتح بن شعرف قال تلقى رجلاً بامرأته وتعرض لها ويده سكين لا يدنو
منه أحد إلا عقره وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده أذمر بشر من
الحارث فدنأ منه وحك كتفه بكتف الرجل فوقع الرجل على الأرض ومشى بشر فدنأ من الرجل
وهو يترشح عرفاً كثيراً ومضت المرأة للحالفا لولدها حالك فقال ما أدري ولكني حاكي شيخ
وقال لي إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل فضعفت لقوله قدماء وبعته هبة شديدة ولا أدري
من ذلك الرجل فقالوا له هو بشر من الحارث فقال واسأنا كيف ينظر إلى بعد اليوم وحتم الرجل
من يومه ومات يوم السابع فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد نقلنا فيها آثاراً وأخباراً
في باب الغضب في الله والحب في الله من كتاب آداب الصبغة فلا نطول بالأعادة فهذا تمام النظر في
درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكرمه والحمد لله على جميع نعمه
(الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في العادات فنشير إلى جل منها ليستدل بها على أمثالها
إذ لا مطعم في حصرها واستقصاؤها في ذلك

(منكرات الناجد)

اعلم أن المنكرات تنقسم الى مكروهة والى محظورة فاذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بجرام الا اذا لم يعلم الفاعل انه مكروه فيجب ذكره لان الكراهة تحكم في الشرع يجب تبلغه الى من لا يعرفه واذا قلنا منكر محظور او قلنا منكر مطلقا فريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظورا فاما شاهد كثير في الماحدا ساء الصلاة وترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة ينص الحديث فيجب النهي عنه الا عند الحنفى الذى يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة ولا يمنع النهي معه ومن رأى مسيئا في صلاته فكس عليه فهو شريكه هكذا ورد به الاثر وفي الخبر ما يدل عليه اذ ورد في الغيبة ان المستمع شريك القائل وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها وانحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عي فكل ذلك تجب الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن بالهن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فان كان المتكف في المسجد يضيع أكثر أو فاته في أمثال ذلك ويستغفر به عن التطوع والذكر فليستغفر به فان هذا أفضل له من ذكره ونطوقه لان هذا فرض وهو قربة تتعدى فائدها فهي أفضل من نافله تقتصر عليه فائدها وان كان ذلك يمنعه عن الوراثة مثلا وعن السكب الذى هو طعمته فان كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا وان احتاج الى السكب لقوت يومه فهو عذره فيسقط الوجوب عنه لجزئه والذى يكثر الحسن في القرآن ان كان قادر على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فانه عاص به وان كان لا يطاوعه اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لحنا فليتركه وليجهد في تعلم الفاتحة وأخصها وان كان الأكثر صححا وليس يقدر على التوبة فلا بأس له أن يقرأ أول لكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولتدعه سرا منه أيضا وجهه ولكن اذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحرص عليها فليست أرى به بأسا والله أعلم ومنها ترسل المؤذنين في الاذان وتطويلهم بمد كلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الحيعتين أو انفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف الى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الاذان لتداخل الاصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها فان صدرت عن معرفة فيجب المنع منها والحسبة فيها وكذلك اذا كان المسجد مؤذن واحده هو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الاذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف انه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على اذانه في صلاة وترك سجود أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح ومن المكروهات أيضا تكثير الاذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متعاقبة اماما من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذ الميق في المسجد انما لم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينفذ غيره فكل ذلك من المكروهات الخالفة لسنة الصحابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لا بالثوب الأسود فالب عليه الاربعون أو مكاليف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه وانكته ليس بمحبوب اذ أحب الثياب الى الله تعالى البيض ومن قال انه مكروه وبدعة أراد به انه لم يكن معهودا في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه نهى فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولو كان كذلك فلا حب ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة بالقاص ان كان يكذب في اخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الوعاظ المبتدع يجب منعهم ولا يجوز حضور مجلسه الا على قصد اظهار الرذيلة عليه اما الكوفة فان قدر عليه أو لبعض الحاضرين حواله فان لم يقدروا فلا يجوز سماع

المبدعة قال الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما كان كلامه ما تلا الى الارحاء وتجرتة الناس على المعاصي وكان الناس يزادون بكلامه جراءة وبغض الله وبرحمته وثوقا يزيد بسببه رجائهم على خوفهم فهو منكرو يجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم بل لورج خوفهم على رجائهم فذلك البق وأقرب بطباع الخلق فانهم الى الخوف أحوج وأتم العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس الا رجلا واحدا لرجوت أن اكون أنا ذلك الرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا لخطت أن اكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شابا متريا للنساء في ثيابه وهيته كثير الاشعار والاشارات والحركات قد حضر مجلسه النساء فهذه المنكرات يجب المنع منه فان الفساد فيه اكثر من الصلاح وينبغي ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن يسلم الوعظ الا لمن ظاهره الورع وهيته الكسبية والوقار وزينة زى الصالحين والا فلا يزاد الناس به الا تماديا في الضلال ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من التطرف فان ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد بهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور المساجد لصلوات ومجالس الذكر اذا خيفت الفتنة من فقد منعتهن عائشة رضي الله عنها فقيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهن من الجماعات فقالت لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث بعده لمتعهن وأما اجتياز الممرات في المسجد مستترة فلا يمنع منه الا أن لا يتخذ المسجد مجازا أصلا وقراءة القرآن بين يدي الوعظ مع التمديد والالخان على وجه يغير نظم القرآن ويجاوز حد الترتيل منكر مكر وشديد الكراهة انكره جماعة من السلف ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات وقيام السؤال وقراءة القرآن وانشادهم الاشعار وما يجري مجراه فهذه الاشياء منها ما هو محرم لكونه تلبسا وكذبا كالسكاذيب من طريفة الاطباء وكأهل العبدية والتلبسات وكذا أبواب التعويذات في الاغلب ينصرون الى بيعها بتلبسات على الصبيان والسوداء فهذه احرام في المسجد وخارج المسجد ويجب المنع منه بل كل بيع فيه كذب وتلبس واخفاء عيب على المشتري فهو حرام ومنها ما هو مباح خارج المسجد كالخطاطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة فهذه في المسجد أيضا لا يحرم الا بعارض وهو أن يضيق المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك فليس بحرام والاولى تركه ولكن شرط اباحتها أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد مكانا على الدوام حرم ذلك ومنع منه فن المباحات ما يباح بشرط القلة فان كثرت صار صغيرة كما أن من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الاصرار فان كان القليل من هذا الوسخ يابه تخلف منه أن يجبر الى الكثير فلينسج منه وليكن هذا المنع الى الوالي او الى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي لانه لا يدرك ذلك بالاجتهاد وليس للأحاد المنع مما هو مباح في نفسه خوفا أن ذلك يكثر ومنها دخول المجانين والصبيان والسكران في المسجد ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه الا اذا اتخذ المسجد ملعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع منه فهذا مما يحل قلبه دون كثيره ودليل حل قلبه ما روي في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل عائشة رضي الله عنها حتى نظرت الى الحبشة يزفنون ويلعبون بالدرق والخراب يوم العيد في المسجد ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعبا لنعوانه ولم يرد ذلك على الندرة والقلة منكر اراحت نظر اليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطيبا لقلوبها اذ قال دونكم يا بني ارفدة كما قلناه في كتاب السماع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد الا أن يجشئ تلوينهم له

أو شتمهم أو نطقهم بما هو قبيح أو تعاطيهم لما هو منكرو في صورته ككشف العورة وغيره وأما المخنون الهادي الساكن الذي قد علم بالعادة كونه وسكونه فلا يجب اخراجه من المسجد والسكران في معنى المخنون فان خيف منه القذف أعني التي أوالا يذام باللسان وجب اخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فانه يخاف ذلك منه وان كان قد شرب ولم يسكر والراحة منه تفوح فهو منكرو مكر وشديد الكراهة وكيف لا ومن اكل الثوم والبصل فقد نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والامر في الحر أشد فان قال قائل ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد جرا قلة لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويديع اليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلا فاما ضربه للزجر فليس ذلك الى الأحاد بل هو الى الولاة وذلك عند اقراره أو شهادة شاهدين فأما مجرد الراحته فلا نعم اذا كان يمشي بين الناس متيلا بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعاه عن اظهار أثر السكر فان اظهار أثر القاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فان كان مستترا خفيا لأثره فلا يجوز أن يجلس عليه والراحة قد تفوح من غير شرب بالجلوس في موضع الحرم وبوصوله الى القم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يقول عليه

منكرات الاسواق

من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة واخفاء العيب فن قال اشترت هذه السلعة مثلا بعشرة وأرجع فيها كذا وكان كاذبا فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فان سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكا له في الخيانة وعصى بسكونه وكذا اذا علم به عيبا فبإلزامه أن يبيعه المشتري عليه والا كان راضيا بضياع ماله أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في المذاق والمكيل والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه الى الوالي حتى يغيره ومنها ترك الايجاب والقبول والاكتفاء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر الا على من اعتقد وجوبه وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الانكار فيها فانها مفسدة للعقود وكذا في الزبوات كلها وهي غالبه وكذا اسائر التصرفات الفاسدة ومنها بيع السلاح وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العبد لاجل الصبيان فذلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاحى وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وقلانس الذهب والحرير أعني التي لا تصلح للرجال أو علم بعادة البلد أنه لا يلبس الا الرجال فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المتخذة المقصورة الذي يلبس على الناس بقصارتها وابتذالها ويزعم انه اجديده فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب وكذلك تلبس الخرق الثياب بالفوق وما يؤدى الى الالباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية الى التلبسات وذلك بطول احصائه فليقتبس بما ذكرناه ما لم يذكره

منكرات الشوارع

من المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالبنية المملوكة وغرس الاشجار واخراج الرواشن والأجعة ووضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق فكل ذلك منكر ان كان يؤدى الى تضيق الطرق واستضرار المارة وان لم يؤد الى ضرر أهلية الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الخطب وأحمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل الى البيوت فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكفة ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث تضيق الطريق ونجس المحتازين منكر يجب المنع منه الا بقدر حاجة التزول والركوب وهذا لان الشوارع

مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع
لاجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمرق ثياب الناس
فذلك منكرا ان امكن شدتها وخمها بحيث لا تمرق أو امكن العدول بها الى موضع واسع والا فلا يمنع
الحاجة اهل البلد تمس الى ذلك ثم لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مدة النقل وكذلك تحصيل
الدواب من الاحمال مالا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان يذبح في
الطريق حذاء باب الخانوت وياؤث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في مكانه
مذبحا فان في ذلك تضيقا بالطريق واضرابا بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استنثار
الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة على جوار الطريق وتبديد تشور البطيخ أو رش الماء بحيث
يخشى منه التلوث والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال الماء من الميازيب المخرجة من
الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك نجس الثياب أو يضيئ الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة
اذا العدول عنه ممكن فاما ترك مياه المطر والأحوال والتلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر
ولكن ليس يختص به شخص معين الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحدا والماء الذي
يجمع على الطريق من ميزاب معين فعلى صاحبه على التخلص كسح الطريق وان كان من المطر
فذلك حصة عامة فعلى الولاية تكليف الناس القيام بها وليس للأحاد فيها الا الوعظ فقط وكذلك
اذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذي الناس فيجب منعه منه وان كان لا يؤذي الا بتقيس
الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيئ الطريق بسطه ذراعيه فيجمع
منه بل يمنع صاحبه من ان ينال على الطريق أو يقعد قعودا يضيئ الطريق فكابه أولى بالنفع

•منكرات الحمامات•

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب انزالها على كل من يدخلها ان قدر فان
كان الموضع مرتفع لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لضرورة فليعدل الى حمام آخر فان
مشاهدة المنكر غير جائزة ويكفيه أن يشوه وجهها ويطلب به صورته ولا يمنع من صور الاشجار
وسائر النقوش سوى صورة الحيوان ومنها كشف العورات والنظر اليها ومن جلتها كشف
الدلائل عن الفخذ وما تحت السريرة لتضيق الوسخ بل من جلتها ادخال اليد تحت الازار فان مس عورة
الغير حرام كالنظر اليها ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلالة لتفجير الانفاذ والاعجاز فهذا مكروه
ان كان مع حائل ولكن لا يكون محظورا اذا لم يمش من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة
للعيان الذمى من الفواحش فان المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنيتها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها
كشف العورات للرجال ومنها غمس اليد والأواني الخفية في المياه القليلة وغسل الازار والطاس
النجس في الحوض وماؤه قليل فانه نجس للماء الاعلى مذهب مالك فلا يجوز الانكار فيه على المالكية
ويجوز على الحنفية والشافعية وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي
من ذلك الا بطريق الالتماس والاطف وهو أن يقول له انا محتاج أن أغسل يدي أو لا تم نعمتها في
الماء وأما أنت فاستغن عن ايذاءى وتفويت الطهارة على وما يجرى مجرى هذا فان مظان الاجتهاد
لا يمكن الحسبة فيها بالتمهر ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجارى مياهها حجارة ملأها
من لثة يزل عليها الغافلون فهذا منكر ويجب قلعه وازالته وينكر على الحامى اهماله فانه يفضي
الى السقطة وقد تؤذى السقطة الى انكسار عضو أو انحلاله وكذلك ترك الصدر والصابون المزلق
على ارض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فترق به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان

ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الحامى
اذ حقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان على تاركه في اليوم الاول وعلى الحامى في اليوم الثاني
اذا عاده تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في مواقيت إعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها
وفي الحمام امور آخر مكرهة ذكرناها في كتاب الطهارة فليست هنالك

•منكرات الصباغة•

فمنها فرش الحرير للرجال فهو حرام وكذلك تغير البصر في بحيرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال
ماء الورد في أواني الفضة أو ما رؤسها من فضة ومنها السدال الصور وعليها الصور ومنها سماع
الأوتار أو سماع القينات ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال مهما كان في الرجال
شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج
ولم يجوز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور التي على النمارق
والزرائي المفروشة فليس منكر او كذا على الاطباء والقصاص لا الا في المتخذة على شكل الصور
فقد تكون رؤس بعض الجاهل على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المكة
الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحمد بن حنبل عن الصباغة بسببها ومهما كان الطعام حراما
أو كان الموضع مغسوبا أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فان كان فيها من
يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور اذا لم يحل حضور مجالس الشرب وان كان مع ترك الشرب
ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق وانما النظر في مجالسته بعد ذلك وانه هل يجب بنفسه
في الله ومقاطعته كذا ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك ان كان فيهم من يلبس الحرير
أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فان كان الثوب على صبي غير بالغ
فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه ان كان من العموم قوله عليه السلام
هذان حرام على ذكور أمتي ولا يجب منع الصبي من شرب الخمر لكونه مكلفا ولكن لانه يأنس
به فاذا بلغ صبر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التمرين بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك
يذر الفساد يذري صدره فتنب منه شهوة راسخة يعسر قلعه بعد البلوغ أما الصبي
الذي لا يميز فيضعف معنى الحریم في حقه ولا يخلو عن احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى
الصبي الذي لا يميز نعم محل التمرين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا أرى رخصة في تنقيب
أذن الصبية لاجل تعليق حلق الذهب فيها فان هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز
الا الحاجة مهمة كالتصديق والحمام والخنك والتمرين بالحق غير مهم بل في التقريب بتعليقه على
الأذن وفي الخائف والاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتادا فهو حرام والمنع منه واجب والاستحار
عليه غير صحيح والأجرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا الى الآن
فيه رخصة ومنها أن يكون في الصباغة مبتدع بشككم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد
عليه على عزم الرد فان كان لا يقدر عليه لم يجوز ان كان المبتدع لا يشككم بدعته فيجوز الحضور مع
اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كذا ذكرناه في باب البغض في الله وان كان فيها متحكك
بالحكايات وأنواع النوادر فان كان يصحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب
الانكار عليه وان كان ذلك عجز لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما نقل منه فأما المتخذه
صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا ينجي انه كذب ولا يقصده التلبس فليس من جملة
المنكرات كقول الانسان مثلاً طيبك اليوم مائة مرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة

وما يجري مجراه ما يعلم أنه ليس يقصده التحقيق فذلك لا يقدح في العدالة ولا تزد الشهادة به وسبأني
 حدث المراح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات ومنها الاسراف في
 الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران أحدهما الاضاعة والآخر الاسراف فالاضاعة
 نفوت مال بلا فائدة يعتد بها كالحرق الثوب وتخرقه وهدم البناء من غير غرض والقاء المال في
 الحروب في معناه صرف المال الى الناحية والمطرب وفي أنواع الفساد لا فائدة محرمة شرعاً صارت
 كالعدومة وأما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى الناحية والمطرب والمنكرات وقد يطلق
 على الصرف الى المباحات في جنسها ولو لم يكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال
 فنقول من لم يملك الا مائة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواء فأنفق الجميع في وليمة
 فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسوراً نزل هذا في رجل
 بالمدينة قدم جميع ماله ولم يبق شيئاً ليعياله فطوب بالنفقة فلم يقدر على شيء وقال تعالى ولا تبذر
 تبريراً ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا
 ولم يقتروا فمن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل
 وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزاً
 عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نفوس خطائه وتزيين
 بنيانه فهو أيضاً اسراف محرم وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لان التزيين من الأغراض
 المحسنة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه
 الا بجزء الزينة فكذلك الدور وكذلك القول في العمل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه وبصر
 اسرافاً باعتبار حال الرجل وزونه وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فقص هذه المنكرات
 الجامع وبجائز القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات
 الاسواق فلا تخلو قعة عن منكر مكرره أو محظور أو استعصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب
 جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلنقتصر على هذا القدر منها

في المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالفاً في هذا الزمان من منكر من حيث التقاعد عن ارشاد
 الناس وتعليمهم وحماهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد
 فكيف في القرى والبوادي ومنهم الاعراب والاكرد والتركمانية وسائر أصناف الخلق وواجب
 أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل
 فقيه فرغ من فرض صبه ونفرض الفرض الكتابية أن يخرج الى من يجاور بلده من أهل السواد ومن
 العرب والاكرد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستحب مع نفسه زاداً ياباً كاه ولا ياباً كل
 من أطعمهم فإن أكثرها منصوب فإن قام هذا الأمر واحداً سقط الحرج عن الآخرين والاعتم
 الحرج الكافة أجمعين أما العالم فلتقصيره في الخروج وأما الجاهل فلتقصيره في ترك التعلم وكل عامي
 عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره ولا فهو شريك في الأثم ومعلوم أن الانسان لا يولد عالماً
 بالشرع وإنما يجب التبليغ على أهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها ولعمري
 الأثم على الفقهاء أشد لان قدرتهم فيه أظهر وهو بصنعهم أليق لان المحترفين لو تركوا حرفتهم
 لبطلت المعاش ففهم قد تقلدوا أمر الابد منه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن العلماء هم ورثة الانبياء وليس للانسان أن يقعد في بيته

ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعلم
 والنهي وكذلك كل من يتقن أن في السوق منكر يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على
 تغييره فلا يجوز له أن يقعد في البيت عن نفسه بالتقعد في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على
 تغيير الجميع وهو محترز عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لان خروجه اذا كان لا اجل
 تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وانما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض
 صحيح فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المنكرات ثم يعلم ذلك
 أهل بيته ثم يعتدي بعد الفراغ منهم الى جيرانه ثم الى أهل محلاته ثم الى أهل بلده ثم الى أهل السواد
 المكتشف بلده ثم الى أهل البوادي من الاكراد والعرب وغيرهم وهكذا الى أقصى العالم فان قام به
 الأثم سقط عن الأبعد والاخرجه على كل قادر عليه قريباً كان أو بعيداً ولا يسقط الحرج مادام بقي
 على وجه الارض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى اليه بنفسه أو غيره فيعلمه
 فرضه وهذا شغل شاغل لمن يهمل أمر دينه بقله عن تجرئة الاوقات في التفريعات النادرة والتمتع
 في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو
 أهم منه

(الباب الرابع) في أمر الامراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر
 قد ذكرنا درجات الامر بالمعروف وأن اوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التثنية في القول ورابعه
 المنع بالقبض في الحبل على الحق بالضرب والعقوبة والخاتمة من جملة ذلك مع السلاطين الرتبة
 الاوليان وهما التعريف والوعظ وأما المنع بالقبض فليس ذلك لأحد الرعية مع السلاطان فان ذلك
 يجرئ الفتنة ويهيج الشر ويكون ما تولد منه من المحذور أكثر وأما التثنية في القول كقوله يا ظالم
 يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه فذلك ان كان يجرئ فتنة يعتدي شرها الى غيره لم يجز وان كان
 لا يخاف الا على نفسه فهو جائز بل مندوب اليه فلو كان من عادة السلاطین التعرض للخطار
 والنصر بالانكار من غير مبالاة بهلاك المهجة والتعرض لأنواع العذاب لهم بأن ذلك شهادة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام الى امام فأمره
 ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان
 جائر ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه
 في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة
 حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك اذا قتل فهو شهيد كما وردت به الاخبار قدموا على ذلك
 موطنين أنفسهم على الهلاك ومحملين أنواع العذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ومحتسبين لما
 يبدلون من مهجهم عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل
 عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك في باب المدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام
 ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم فمنها ما روى من انكار أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه على اكبر قرش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك
 ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمر ما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيما كانت تطهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع اشراقتهم يوماً في الجح
 فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سفه أحلامنا
 وشم آباءنا وعاب ديننا وفرق جماعتنا وسب آلهتنا ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فيهم
 في ذلك ادطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفاً

بالبيت فلما سمعهم غمروهم بعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما سمعهم الثانية غمروهم بمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى فربهم الثالثة غمروهم بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعون يا معشر قريش أمالوا الذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح قال فأطرق القوم حتى مامتهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقع حتى أن أشدهم فيه وطأة قبل ذلك ليرفاه بأحسن ما يجده من القول حتى أنه ليقول أنصرف يا أبا القاسم راشد افوالله ما كنت جهولا قال فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغدا جمعوا في الحجر وأنا معهم فقال بعضهم لبعض ذكركم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى إذا بدأكم بمتاعركم هرون تركتموه فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا إليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا الما كان قد بلغهم من عيب آلهم ودينهم قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت منهم رجلا أخذ يجمع رداءه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يكي ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله قال ثم أنصرفوا عنه وان ذلك لا شئ ما رأيت قريشا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة إذ أقبل عتبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلف ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وروى أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام إليه أبو مسلم الخولاني فقال له يا معاوية انه ليس من كذا ولا من كذا أبيتك ولا من كذا أمك قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال إن أبا مسلم كفى بكلام أعطني وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان والشيطان خاق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليغتسل وإني دخلت فاعتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كذا ولا من كذا أي فلهو إلى عطاءكم وروى عن ضبة بن محسن العنزي قال كان علينا أبو موسى الأشعري أمير بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ يدعوا لعمري رضي الله عنه قال فطأني ذلك منه فميت إليه فقلت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب إلى عمر يشكو في يقول إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب إليه عمر أن أخصه إلى قال فأتته فخصني إليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا ضبة فقال لي لا مرحبا ولا أهلا قلت أما المرحب في الله وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال فبماذا استعملت يا عمر أشخصني من مصري بلا ذنب أذنبته ولا شئ أذنبته فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به انه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وحصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعوا لك فطأني ذلك منه فميت إليه فقلت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب إليك يشكو في قال فاندفع عمر رضي الله عنه بأكاوه يقول أنت والله أوفى منه وأرشد فهل أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قالت عقر الله لك يا أمير المؤمنين قال ثم اندفع بأكاوه يقول والله لا يله من أبي بكر ويوم خير من عمرو آل عمر فهل لك أن أحدثك بآياته ويومه قالت نعم قال أما الآية فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً فبعه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامة ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفعال

فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أما مذكراً أو أذكر الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر أنها قد خفيت حملها على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار فأنزله ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شئ نزل بي قبلك قال فدخل فلم يرفه شيئاً فدخله وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع فالتقه أبو بكر فدمه مخافة أن يخرج منه شئ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبؤذيه وجعل يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تنحدر على خديه من ألم ما يجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا أبا بكر لا تخزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه الطمأنينة لا يبكركم فهدى ليلته وأما يومه فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نصلي ولا نركي فأنبتة لا آله إلا هو فصحاقت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وارتدق بهم فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام فبماذا أتألفهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي فوالله لو منعوني عقالا كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقالتهم عليه قال فقاتلنا عليه فكان والله رشيد الأمر فنهض يومه ثم كتب إلى أبي موسى يلومه وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وحواليه الأشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته فلما بصرتهم قام إليه وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال له يا أبا محمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهد به بالعمارة واتق الله في أولاد المهاجرين والأصهار فأتيتهم جلست هذا المجلس واتق الله في أهل الزور فأتهم حصن المسلمين ونفذ أمور المسلمين فأتك وحدك المسؤول عنهم واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم فقال له أجل أفعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا أبا محمد انما سألتنا حاجة لغيرك وقد قضينا ما فاجأنا حاجتك أنت فقال مالي إلى مخلوق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا أو أليك الشرف وقد روي أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوماً قف على الباب فإذا مر بك رجل فادخله على ليحدثني فوقف الحاجب على الباب مدة ثم به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل إلى أمير المؤمنين فإنه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه وقال له ويا لك أمر تلك أن تدخل إلى رجلا يحدثني ويسامري فأدخلت إلى رجلا لم يرض أن يسامري بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له حاجبه ما مررتي أحد غيره ثم قال له عطاء اجلس ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما يحدثه به عطاء أن قال له بلغنا أن في جهنم واديا يقال له هيب أعده الله لكل امام جائر في حكمة فصنع الوليد من قوله وكان جالساً بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس فشباه عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمزه غمزة شديدة وقال له يا عمر إن الأمر جدت فخذ ثم قام عطاء وأنصرف فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال مكثت سنة أجد ألم غمزة في ذراعي وكان ابن أبي شيملة يوصف بالعقل والأدب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تكلم قال هم أن تكلم وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبال إلا ما كان لله فبكي عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يزل الناس يتواعظون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا يضيون من غصص حرارتها ومعانة الردي فيها إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه فبكي عبد الملك ثم قال لا جرم لاجل هذه الكلمات مثلاً لا نصب عيني ما عشت وروى عن ابن عائشة أن الحاج دعا بفقهاء البصرة ووقفها الكوفة

فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحاج مر جبابي سعيد الى التمس
دع بكرسي فوضع الى جنب سريره فقع عليه فجعل الحاج يذاكرنا ويا لنا اذ ذكر علي بن أبي طالب
رضي الله عنه فقال منه وولنا منه مقاربة له وفراق من شره والحسن ساكت عاض على ايمامه فقال
يا ابا سعيد مالي اراك ساكنا قال ما عيت ان اقول قال اخبرني برأيك في أبي تراب قال سمعت الله
جل ذكره يقول وما جعلنا القبيلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول من يتقلب على عقبيه وان
كانت لكبيرة الاعلى الذين هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤف رحيم فعلى
من هدى الله من اهل الايمان فاقول ابن عم النبي عليه السلام وخنته على ابنته وأحب الناس اليه
وصاحب سوابق مباركات سبقت له من الله ان تستطيع أنت ولا أحد من الناس ان يخطرها عليه
ولا يحول بينه وبينها واقول ان كانت لعل هنة فالله حسيبه والله ما أجده قولا عدل من هذا
فيسر وجه الحاج وتغير وقام عن السرير متضجاً فدخل بيننا خلقه وخرجنا قال عامر الشعبي فأخذت
ببد الحسن فقلت يا ابا سعيد اغضبني الأمير وأوغرت صدره فقال اليك عني يا عامر يقول الناس
عامر الشعبي عالم اهل الكوفة أثبت شيطاناً من شياطين الانس تكلمه هو ووقاربه في رأيه ويحك
يا عامر هلا اتقيت ان سالت فصدقت أو سككت فسلت قال عامر يا ابا سعيد قد قلتها وأنا أعلم
ما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الحجة عليك وأشد في التبعة قال وبعت الحاج الى الحسن فلما دخل
عليه قال أنت الذي تقول قاتلهم الله قاتلوا عباد الله على الديار والدرهم قال نعم قال ما حملك على هذا
قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليبينه للناس ولا يتكتمونه قال يا حسن أم لك عليك لسانك
واباك ان يبلغني عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك ويحك ان خطيبا الزيات جي به الى
الحاج فلما دخل عليه قال أنت خطيب قال نعم سل عما يد لك فاني عاهدت الله عند المقام على ثلاث
خصال ان سالت لا صدق وان ابتليت لا صبر وان عوفيت لا شكر قال فاقول في قال أقول
انك من أعداء الله في الارض تنهبك المحارم وتقتل بالظنة قال فاقول في أمير المؤمنين عبد الملك بن
سروان قال أقول انه أعظم جرماً منك وانما أنت خطيئة من خطايا قال فقال الحاج ضعوا عليه
العذاب قال فأنهى به العذاب الى أن شق له القصب ثم جعلوه على لحيه وشدوه بالحبال ثم جعلوا
يمدون قصبه قصبه حتى انقلوا لحيه فسمعوه يقول شيئاً قال فليل للحجاج نه في آخر رمق فقال
أخرجوه فارموا به في السوق قال جعفر فابتته أنا وصاحب له فقلنا له خطيبك لك حاجة قال شربة
ماء فأثروه بشربة ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله عليه وروى ان عمر بن هبيرة عابقتها اهل
البصرة واهل الكوفة واهل المدينة واهل الشام وقرائهم جعل يسألهم وجعل يكلمهم عامر الشعبي
فجعل لا يباله عن شيء الا وجد عنده منه علماً ثم اقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان
هذان رجل اهل الكوفة يعني الشعبي وهذان رجل اهل البصرة يعني الحسن فأمر الحاجب فأخرج
الناس وخلا بالشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا ابا عامر واني أمين أمير المؤمنين على العراق
وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالارعية وزمتني حقهم فأنا أحب حفظهم وتهد
ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد سلتني عن العصابة من اهل الديار الا امر اجد عليهم فيه فاقبض طائفة
من عطائهم فأضعه في بيت المال ومن نيتي ان أردده عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قد قبضته على ذلك
التعوي فيكتب الي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وانما أنا رجل مأمور على الطاعة
فهو علي في هذا وفي اشباهه من الامور واليه فيها على ما ذكرت قال الشعبي فقلت أصح الله
الامير انما السلطان والدي خطي ويصيب قال فسر بقولي وأعجب به ورأيت البشرى في وجهه وقال قلبه

الحمد ثم اقبل على الحسن فقال ما تقول يا ابا سعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول انه أمين أمير
المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالارعية وزمتني حقهم والنصيحة
لهم والتعهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة واني سمعت عبد الرحمن
ابن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ويقول اني ربما قبضت من عطائهم ارادة
صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا الى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قبضتها على ذلك الخوف فيكتب
الي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أستطيع انفاذ كتابه وحق الله أن أزم من حق أمير المؤمنين
والله أحق أن يطاع ولا طاعة لخلق في معصية الخلق فاعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز
وجل فان وجدته موافقاً لكتاب الله فخذ به وان وجدته مخالفاً لكتاب الله فابتذله يا ابن هبيرة اني الله
فانه يوشك أن ياتيك رسول من رب العالمين يزبك عن سررك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق
قبرك قدع سلطانك ودنياك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتزل على عملك يا ابن هبيرة ان الله
ليمنعك من يزيد وان يزيد لا يمنعك من الله وان أمر الله فوق كل أمر والله لا طاعة في معصية الله واني
أحذرك بأسماء الذي لا يرد عن القوم المجرمين فقال ابن هبيرة اربع على ظعلك أيها الشيخ وأعرض عن
ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما ولاه الله
تعالى ما ولاه من أمر هذه الامة لعل به وما يحله من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب
من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة انك ان تلقي من يصح لك في دينك
ويحلك على أمر آخرتك خير من أن تلقي رجلاً يفرق ويميك ققام ابن هبيرة وقد سر وجهه وتغير لونه
قال الشعبي فقلت يا ابا سعيد اغضبني الأمير وأوغرت صدره وحرمتنا معروفه وصلته فقال اليك
عني يا عامر قال فخرجت الى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وخفيانا فكان
أهلاً لأذي اليه وكأهلاً أن يفعل ذلك بنا فارتأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء الامثال الفرس
العربي بين المعارف وما شهدنا مشهداً الا برز عياناً وقال الله عز وجل وقلنا مقاربة لهم قال عامر
الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطاناً بعد هذا المجلس فأجابه ودخل محمد بن واسع على بلال
ابن أبي ردة فقال له ما تقول في القدر فقال جيرانك اهل القبور ففكر فيهم فان فهم شغلا عن القدر
وعن الشافي رضي الله عنه قال حدثني عبي محمد بن علي قال اني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي
جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال فأتى الغفاريون فشكوا الي أبي
جعفر شيئاً من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله
فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد انهم اهل تحطم في أعراض الناس كثير والأذى لهم
فقال أبو جعفر قد سمعت فقال الغفاريون يا أمير المؤمنين سلهم عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب
ما تقول في الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن
ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال ما تقول
في قال تغني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله الا أخبرني قال تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك
قال والله تخبرني قال أشهد انك أخذت هذا المال من غير حقه فجعلته في غير أهله وأشهد أن الظلم
يبابك فاش قال جاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له أما
والله لولا اني جالس ههنا لأخذت فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك قال فقال ابن أبي
ذؤيب يا أمير المؤمنين قد ولي أبو بكر وعمر فأخذ الحق وقسم بالسوية وأخذ بأقواء فارس والروم

وأصغرا نأثمهم قال فقلت أبو جعفر تفاه وخلى سبيله وقال والله لولا أني أعلم أنك صادق لقتلتك فقال
ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين اني لا نصح لك من ابنك المهدي قال فبلغنا أن ابن أبي ذؤيب لما
انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحارث لقد سرتني ما خاطبت به هذا
الجبار ولكن ساء في قولك له ابنك المهدي فقال بغفر الله لك يا أبا عبد الله كلنا مهدي كلنا كان في المهدي
وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال بعث اني أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل
فأنته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي ما الذي أبغاك عنا
يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الاخذ عنكم والاقباس منكم قال قلت فأنظر
يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئا مما أقول لك قال وكيف أجعله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت اليك
وأقدمت لك قال قلت أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الريح وهوى بيده الى السيف
فأنهره المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا يجلس عقوبة فطابت نفسي وانبطت في الكلام فقلت
يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام عبد جاته
مروعة من الله في دينه فأنها انعمة من الله سبقت اليه فان قباهما بشكروا والا كانت حجة من الله عليه
ليزداد بها انما وزاد الله بها سخطا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما وال مات غاشا رعينه حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره
الحق فقد كره الله ان الله هو الحق المبين ان الذي لبن قلوب أممكم لكم حين ولاكم امورهم لقرابتكم
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم رؤفا رحيم امواسيا لهم بنفسه في ذات يده محمودا
عند الله وعند الناس فحق بك أن تقوم لهم فيهم بالحق وأن تكون بالقسط لهم فيهم قائما ولعورتهم
سائر الا تلتق عليك دونهم الابواب ولا تقيم دونهم الحجاب تنهيج بالجمعة عندهم وتبتس بما أصابهم من
سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت
تملكهم أحرهم واسودهم مسلمهم وكافهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك اذا انعت
منهم فثام وراءهم وليس منهم أحدا لا وهو بشكروا عليه أو ظلامه سقها اليه يا أمير
المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم قال كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة
يستألفها ويرقع بها المنافقين فأتاه جبريل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت
بها قلوب أممك وملأت قلوبهم رعبا فكيف بمن شققت أبتارهم وسفكت دماءهم وخرت ديارهم
وأجلاهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن
حبيب بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى القصاص من نفسه في خدش خدشه
أعرابيا لم يتعمده فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله يبعثك جبارا ولا متكبرا فادع الله
صلى الله عليه وسلم الاعرابي فقال اقض مني فقال الاعرابي قد أحلتك بأني أنت وامى وما كنت
لا فعل ذلك أبدا ولو أنبت على نفسي فدعاه بخير يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذ لها الامان
من ربك وارغب في جنة عرضها السموات والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقد قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا وما فيها يا أمير المؤمنين ان الملك لوبيق لمن قبلك لم يصل
اليك وكذا لا يتي لك كالم يبق لغيرك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جندك
ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الصغيرة التسم والكبيرة الضحك فكيف
بما علمته الأيدي وخضدته الألسن يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
لو ماتت سحرة على شاطئ الفرات ضيعة لخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على

بساطك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جندك يا داود انا جعلناك خليفة
في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يا داود
اذ قعدا الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تتبع في نفسك أن يكون الحق له فيعلم
على صاحبه فأحسبك عن نبوتك ثم لا تكون خليفتي ولا كرامة يا داود انا جعلت رسلنا الى عبادي رعاة
كرامه الابل لعلمهم بالعامية ورفقهم بالسياسة ليحبوا الكبير ويذلوا الهزيل على الكلال والماء يا أمير
المؤمنين انك قد بليت بأمر لوعرض على السموات والارض والجباه لآبين أن يجعله وأشفق منه
يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن حمزة الانصاري أن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه استعمل رجلا من الانصار على الصدقة فرآه بعد أيام مقبيا فقال له ما منعك من الخروج الى
عملك أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ما من وال يلى شيئا من امور الناس الا أتى به يوم القيامة مغلوله يده الى
عنقه لا يفكها الا عدله فيوقف على جسر من النار ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تريل كل عضو منه
عن موضعه ثم يعاد فيجاسب فان كان محسنا نجيا با حسانه وان كان مسيئا الخرق به ذلك الجسر فيجوى
به في النار سبعين خريفا فقال له عمر رضي الله عنه ممن سمعت هذا قال من أبي ذر وسمان فأرسل
اليهما عمر فأسامتا فقالا نعم سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر واعمراء من يتولاها بما
فيها فقال أبو ذر رضي الله عنه من سلب الله أنفه وألصق خذ به بالارض قال فأخذ المندبل فوضعه
على وجهه ثم بكى واتحب حتى ابكاني ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سألت جندك العباس النبي صلى الله
عليه وسلم اماردة مكة او الطائف أو البين فقال له النبي عليه السلام يا عباس يا أعم النبي نفس تحبها
خير من اماردة لا تحصيها نعمة منه لعمه وشقيقة عايه وأخبره انه لا يفتي عنه من الله شيئا اذ وحى الله
اليه وأندرسيرتك الاقربين فقال يا عباس ويا صفية هي النبي ويا فاطمة بنت محمد اني لست أغني
عنكم من الله شيئا ان لي عملي ولكم عملكم وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس
الا حنيف العقل أربب العقل لا يطاع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذ في الله لومة
لأثم وقال الامراء أربعة فأمير قوي ظلف نفسه وعماله فذلك كالمجاهد في سبيل الله يد الله بأسطة
عليه بالرحمة وأمير فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عماله لضعفه فهو على شفا هلاك الا أن يرحمه الله وأمير
ظلف عماله وأرتع نفسه فذلك الخطة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الرعاة الخطة
فهو والهاك وحده وأمير أرتع نفسه وعماله فهلكوا جميعا وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبريل عليه
السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمنافخ النار فوضعت على النار تسع
ليوم القيامة فقال له يا جبريل صف لي النار فقال ان الله تعالى أمر بها فأوقدها ألف عام حتى
احمرت ثم أوقدها ألف عام حتى اصفرت ثم أوقدها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء
مظلمة لا يضيء جمرها ولا يطفأ لها من الذي يمشك بالحق لو أن ثوبا من ثياب اهل النار أظهر لاهل
الارض لما اتوا جميعا ولو أن ذنوبا من شرابها صب في مياه الارض جميعا لقتل من ذاقه ولو أن ذراعا من
السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الارض جميعا لذابت وما استقلت ولو أن رجلا دخل
النار ثم أخرج منها مات اهل الارض من تن ريحه وتشويه خلقه وعظمه فيكي النبي صلى الله عليه
وسلم وبكى جبريل عليه السلام لمكانه فقال أنبكي يا محمد وقد عقر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
فقال أفلا أكون عبدا شكورا ولم يبكيت يا جبريل وأنت الروح الأمين أمين الله على وجهه قال
أخاف أن أتلى بما أتلى به هاروت وماروت فهو الذي منعني من انكالي على منزلي عند ربي

فأكون قد أمنت بمكره فلم يزالا يكره حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمدان الله قد آمنكما
أن تصيابه فيعذبكما وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغتني يا أمير
المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اللهم ان كنت تعلم أني أبالي إذا أقعد الخصمان بين
يدي علي من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلني طرفة عين يا أمير المؤمنين إن أشد الشدة القيام
لله بحقه وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وأنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه
بمعصية الله أدله الله ووضعفه فهذه نصيحتي اليك والسلام عليك ثم نهضت فقال لي إلى أين قلت إلى
الولد والوطن بأذن أمير المؤمنين إن شاء الله فقال قد أدت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها والله
الموفق للخير والمعين عليه وبه استعين وعليه أتوكل وهو حسي ونعم الوكيل فلا تخشني من مطالعتك
أيامى بمثل هذا فانك المقبول القول غير المتهم في النصيحة قالت أفعل إن شاء الله قال محمد بن مصعب
فأمر له بمال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في عتي عنه وما كنت لا يسع نصيحتي بعرض من
الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه في ذلك وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور
مكة فشرها الله حاجا فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به
فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فبصلي بالناس فخرج
ذات ليلة حين أضر فبينما هو يطوف إذ سمع رجلا عند المذبح وهو يقول اللهم اني أشكو اليك ظهور
البنغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع المنصور في منيحه حتى
ملا مسامعه من قوله ثم خرج فجلس ناحية من المسجد وأرسل إليه فدعاه فأتاه الرسول وقال له أجب
أمير المؤمنين فصلي ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذي
سمعتك تقول من ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فوالله
لقد خشيت مسامعي ما أمرضني وأقلقني فقال يا أمير المؤمنين ان امتنني على نفسي أنبأتك
بالأمور من أصولها ولا اقتصرت على نفسي فقها في شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال
الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الأرض أنت
فقال ويحك وكيف يدخلني الطمع والصفراء والبيضاء في بدي والخلو والحامض في قبضتي قال
وهل دخل أحد من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين إن الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأموالهم
فأغفلت أمورهم واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر وأبوابا من
الحديد وحجبة معهم السلاح ثم سجدت نفسك فقامت منهم وبعثت عمالك في جمع الأموال وجبايتها
وانتخذت وزراء وأعاوناً ظلمة ان نسبت لم يذكروك وان ذكرت لم يعينوك وقويتهم على ظلم الناس
بالأموال والكرام والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان نفر سميتهم
ولم تأمر بإصلاح المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العاري ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد الأوله
في هذا المال حق فلما رأك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وآثرتهم على رعيتك وأمرت
أن لا يجيبوا عنك تجبي الأموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله فالتنا لا تخونه وقد نذر لنا فاقترعوا
علي أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس شيئا الا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم
أمر الا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك عنك وعظمهم الناس وهاجهم
وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعيتك ثم فعل ذلك ذوو القدرة
والثروة من رعيتك لئلا يواظم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بغير فساد وادوار
هؤلاء النفر شركاءك في سلطانك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول اليك وأن

أراد رفع صوته أو قصته اليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في
منظالمهم فان جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألو صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته وان كانت للظلم
به حرمة واجابه لم يمكنه مما يريد خوفا منهم فلا يزال المظلوم يختاف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث
وهو يدفعه ويحتل عليه فانما جهد وأخرج وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا
لغيره وأنت تنظروا ولا تتكروا ولا تغير فابقاء الاسلام وأهله على هذا ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب
لا ينتهي اليهم المظلوم الا رفعت ظلامته اليهم فيضعف ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى
يلتجئ باب سلطاتهم فينادي يا أهل الاسلام فيبذرونه مالك مالك قيرفون مظلمته الى سلطاتهم
فينتصف له ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى أرض الصين وبها ملك نقد منها مرة وقد ذهب
سمع ملكهم فجعل يكي فقال له ووزرائه مالك يكي لا بكت ميناك فقال أما اني لست أبكي على المصيبة
التي زلت بي ولكن أبكي لمظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال أما ان كان قد ذهب سمعي
فان بصري لم يذهب نادوا في الناس ألا لا يلبس ثوبا أحمر الا مظلوم فكان يركب القيل ويطوف
طرفي النهار هل يرى مظلوما فيصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غابت رأفته بالمشركين
ورفته على شخ نفسه في ملكه وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغيبك رأفتك بالمسلمين وورفتك
على شخ نفسك فانك لا تجمع الأموال الا لواحد من ثلاثة ان قلت أجمعها لولدي فقد أراك الله عبراني
الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال وما من مال الا ودونه يد شهية تحويه فا
يزال الله تعالى يطف بذاك الطفل حتى تنظم رغبة الناس اليه ولست الذي تعطي بل الله يعطي من
يشاء وان قلت أجمع المال لاشيد ساطاني فقد أراك الله عبرا فحين كان قبلك ما أغنى عنهم ما جمعه
من الذهب والفضة وما أهدوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرك وولده أبيتك ما كنتم فيه
من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وان قلت أجمع المال لطاب غايه هي أجسم من
الغاية التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالهمل الصالح يا أمير المؤمنين هل
تعاقب من عصاك من رعيتك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله
وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود
في العذاب الأليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضر به جوارحك فاذا تقول اذا انتزع
الملك الحق المين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب هل يغني عنك عند شيء مما كنت فيه مما
شعرت عليه من ملك الدنيا فيكي المنصور بركة شديدة حتى نحب وارفع صوته ثم قال يا بني لم أخاف
ولم أكن شديتا ثم قال كيف احتبالي فيما خولت فيه ولم أرم من الناس الا خائفا قال يا أمير المؤمنين عليك
بالائمة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد قرأ مني قال هربوا منك تخافة أن تحملهم
على ما ظهر من طريقك من قبل عمالنا ولكن افتح الابواب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم
وامنع المظالم وخذا الشيء مما حل وطاب واقسه بالحق والعدل واتناضامن على أن من هرب منك أن
يأتبك فيعاقبك على صلاح أمرك ورعيتك فقال المنصور اللهم وقني أن أحمل بما قال هذا الرجل
وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصلي بهم ثم قال للحرسى عليك بالرجل ان لم تأتني
به لا ضربن عنقك واعتاط عليه غيظا شديدا فخرج الحرسى يطالب الرجل فيبينا هو يطوف فاذا هو
بالرجل يصلي في بعض الشعب فقعده حتى يصلي ثم قال يا ذا الرجل أما انتقي الله قال بلى قال أما تعرفه
قال بلى قال فانطلق معي الى الأمير فقد آلى أن يقتلني ان لم آت به بك قال ليس لي الى ذلك من سبيل قال
يقتلني قال لا قال كيف قال تحسن تقرأ قال لا فاخرج من مزود كان معه رقما مكتوبا فيه شيء فقال خذ

فاحمله في جيبك فان فيه دعاء الفرج قال ومادعاء الفرج قال لا رزقه الا الشهادة قلت ورحمك الله
قد احسنت الى فان رايت ان تحرق في ما هذا الدعاء وما فضله قال من دعائه مساء وصباحا حمدت
ذنوبه ودام سروره وحببت خطاياه واستجيب دعاؤه وبسط له في رزقه واعطى امته واعين على
عدوه وكسب عند الله صدقيا ولا يموت الا شهيدا تقول اللهم كل لطفك في عظمته دون اللطفاء
وعلموت بعظمتك على العظماء وعلمت ماتحت ارضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت وساوس
الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك واتقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي
سلطان لسلطانك وصار امر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم امسيت فيه فرجا
ومخرج اللهم ان عفوك عن ذنوبي وتجاوزك من خطيئتي وسترك على قبيح عملي اطعني ان اسألك
مالا استوجبه بما فعلت فيه اعدوك آه تناوأسألك مائتاً أسألك المحسن الى وأنا المسمى الى
نفسى فيما بيني وبينك وتوذا الى بنعمك وأنقض البك بالمعاصي ولكن الثقة بك حملتني على الجراءة
عليك فعد بفضلك واحسانك على انك انت التواب الرحيم قال فاخذته فمسيرته في جيبى ثم لم يكن
لي هم غير امير المؤمنين فدخلت فسلت عليه فرفع رأسه فنظر الى وتبسم ثم قال وبك وتحسن السمع
قلت لا والله يا امير المؤمنين ثم قصصت عليه امرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل
يسكى وقال قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أتعرفه قلت لا قال ذلك الخضر
عليه السلام وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هارون الرشيد الخلافة زاره العلماء فنهوه بما صار
اليه من امر الخلافة ففتح بيوت الاموال وأقبل يجيزهم بالجوائز السنية وكان قبل ذلك يجالس
العلماء والزهاد وكان ينظر الناسك والتقشف وكان مواخيا لسيان بن سعيد بن المنذر الثوري
فدما فهاجروه فسيان ولم يزره فاشتاق هارون الى زيارته ليخبره ويحدثه فلم يزره ولم يعا بموضعه
ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هارون فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله
هارون الرشيد امير المؤمنين الى أخيه سيان بن سعيد بن المنذر ما بعد يا أخى قد علمت ان الله
تبارك وتعالى واتخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم انى قد واخيتك مواخاة لم اصرم بها جلك
ولم أقطع منها وذلك واتى من طولك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلدها الله لانتك
ولو جبروا الى جدك في قلبي من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بيني من اخواني واخوانك أحد الا وقد
زارنى وهناني بما صرت اليه وقد قصت بيوت الاموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به
نفسى وقررت به عني وانى استبطلت انك لم تأتني وقد كتبت اليك كتابا بشوقا منى اليك شديدا وقد
علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابي فالجمل الجمل فلما
كتب الكتاب التفت الى من عنده فاذا كلهم يعرفون سيان الثوري وخشونته فقال على رجل
من الباب فادخل عليه رجل يقال له صباد الطالقاني فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به الى
الكوفة فاذا دخلتها فسل من قبيلة بني ثور ثم سل عن سيان الثوري فاذا رايتني فقل كذا وكذا اليه
وع بسمك وقلبك جميع ما يقول ناخص عليه دقي امره وجليه لتعبر به فاخذ عباد الكتاب
وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد اليها ثم سأل عن سيان فقيل له هوق المسجد
قال عباد فاقبلت الى المسجد فلما رايتني قام قائما وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم
وأعوذ بك اللهم من طارقي بطرق الانجبر قال عباد فوقعت الكلمة في قلبي فخرجت فلما رايتني قلت
يا بيا المسجد قام يصلى ولم يكن وقت صلاة فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت فاذا اجلسا فعود
قد نسكوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلت فارتفع

أجد الى رأسه ورذا السلام على رؤس الاصابع فبقيت واقفا فامتهم أحد يعرض على الجلوس
وقد علمت من هيبتهم الرعدة ومددت عيني اليهم فقلت ان المصلى هو سيان قريبت بالكتاب اليه
فلما رأى الكتاب ارتعد وابتعد منه كأنه حية عرضت له في تحرا به فزكع وسجد وسلم وأدخل يده في
كفوفها بعبادته واخذ قلبه بيده ثم رماه الى من كان خافه وقال ياخذ به ضم بقرؤه فاني استغفر
الله ان أمس شيئا منه ظالم بيده قال عباد فاخذ بعضهم فله كأنه خائف من فم حية تنهشه ثم فضه
وقرأه وأقبل سيان يتبسم تبسم المتعجب فلما فرغ من قراءته قال اقبلوه واكتبوا الى النظام في ظهر
كتابه فقيل له يا أبا عبد الله انه خليفة فلو كتبت اليه في قرطاس نقي فقال اكتبوا الى النظام في ظهر
كتابه فان كان اكتبه من حلال فسوف يجزي به وان كان اكتبه من حرام فسوف يصلي به
ولا يبق شي منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقيل له ما نكتب فقال اكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم
من العبد المذنب سيان بن سعيد بن المنذر الثوري الى العبد المغرور بالآمال هارون الرشيد الذي
سلب حلاوة الايمان أمامه فاني قد كتبت انيك أعرفت انى قد صرمت حبلك وقطعت وذلك
وقليت موضعك فانك قد جعلتني شاهدا عليك باقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على
بيت مال المسلمين فانفقته في غير حقه وأذنته في غير حكمة ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناه عني حتى
كتبت الى تشهدنى على نفسك أما انى قد شهدت عليك أنا وأخوانى الذين شهدوا قراءة كتابك
وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى يا هارون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم
هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم والعاملون عليها في ارض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن
السبيل أم رضى بذلك حملة القرآن وأهل العلم والارامل والأيتام أم هل رضى بذلك خلق من رعينك
فشد يا هارون متركك وأعد للسئلة جوايا وبالبلاء جلبا يا واعلم انك ستخف بين يدي الحكم العدل
فقد رزقت في نفسك اذ سلبت حلاوة العلم والهدى ولذي القرآن وبجاسة الاخير ورضيت لنفسك
ان تصكون ظالمات الظالمين اماما يا هارون قد علمت على السرير ولست الحرير وأسبست سترادون
بابك وتشبهت بالجيفة قرب العالمين ثم أقعدت أجنالك النطلة دون بابك وسترك يظلمون الناس
ولا يصفون يشربون الخمر ويضربون من بشرها ويرنون ويحدثون الزاني ويسرفون ويقطعون
السارق أفلا كانت هذه الاحكام عليك وعليهم قبل ان تحكم بها على الناس فكيف بك يا هارون
غدا اذا نادى المنادى من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أين النطلة وأعوان النطلة
فقدمت بين يدي الله تعالى ويد المفلولتان الى عنقك لا يفكهما الا عدلك وانصافك والظالمون
حولك وانت لهم سابق وامام الى النار كاني بك يا هارون وقد أخذت بضيق الخناني ووردت المساق
وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة على سيئاتك بلاء على بلاء
ونطلة فوق نطلة فاحتفظ بوصيتي وانظ بموعظتي التي وعظتك بها واعلم انى قد نهجتك وما بقيت
لك في النصح غاية فاتق الله يا هارون في رعينك واحفظ محمد صلى الله عليه وسلم في أمته وأحسن
الخلافة عليهم واعلم ان هذا الامر لو بقى لغيرك لم يصل اليك وهو صائر الى غيرك وكذا الدنيا تنقل
بأهلها واحدا بعد واحد فمهم من تزود زاد الله منكم ومن خسروا دنياه وآخرته وانى أحبك يا هارون
من خسرو دنياه وآخرته فاياك اياك ان تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام قال عباد فاني
الى الكتاب منشورا غير مطوى ولا مختوم فاخذته وأقبلت الى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة
من قلبي فتأديت يا اهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشترى رجلا هرب من الله الى الله
فاقبلوا الى بالدناخير والديارهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبة ضوف خشنه وعباءة قظوانية

قال فأتيت بذلك وترعت ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أفود
البردون وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هارون حافيا راجلا فهرى
في من كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصري على تلك الحالة قام وقد تم قام
فأما وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول انتفع الرسول وخاب المرسل مالي
والدنيا مالي وذلك يزول عني سرعاً ثم ألقيت الكتاب إليه منشوراً كادفع إلى فأقبل هارون يقرؤه
ودموعه تنهد من عينيه وقرأ وشق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان
فلو وجهت إليه فأنقلته بالحديد وضيق عليه السجن كنت تجعله عبرة لغيره فقال هارون اتركوا
يا عبيد الدنيا المغرور من غررتموه والشقي من اهلكتموه وان سفيان أمة وحده فأتروا سفيان
وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان إلى جنب هارون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا
نظر لنفسه واتقى الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فإنه عليه بحاسب وبه يجازى والله ولي التوفيق
وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فأقام بها أياماً ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس
وخرج يهلول المجنون فيمن خرج جلس بالكوفة والصبيان يؤذونه ويواعون به إذ أقبلت هوارج
هارون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هارون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف
هارون النعاف بيده عن وجهه فقال ليلىك يا يهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن
قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصرفاً من عرفة على ناقته صهباء
لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك
قال فبكى هارون حتى سقطت دموعه على الأرض ثم قال يا يهلول زدنا رحمك الله قال نعم يا أمير
المؤمنين رجل آناه الله مالاً وجالاً فأنفق من ماله وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى
مع الأبرار قال أحسنت يا يهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة إلى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها
قال يا يهلول فان كان عليك دين قضيتاه قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكموفة متوافرون
قد اجتمعت آراؤهم أن قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا يهلول فجزى عليك ما يقوتك أو يعميك قال
أرفع يهلول رأسه إلى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله فقال أن يذكرك وينساني
قال فأسبل هارون النعاف ومضى وعن أبي العباس الهاشمي عن صاحب من المأمون قال دخلت
على الحارث المحاسبي رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هذا مرة فقلت
له فأيوم قال أكاثم حالي أني لا أقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضيق بها أن اسمعها نفسي ولولا أن يغلبني
فيها فرح ما أعلنت بها ولقد كنت ليلة قاعد في محرابي فإذا أنا بفتى حسن الوجه طيب الرائحة فسلم
علي ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السباحين أقصد المتعبدين في محاربههم
ولأرى لك اجتهداً فأبى شيء فقلت له كتمان المصائب واستجلاب الفوائد قال فصاح
وقال ما علمت أن أحد ابن جنبي المشرق والمغرب هذه صفة قال الحارث فأردت أن أزيد عليه
نقلت له أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك
عليهم فمن أين تعرفهم قال فصاح صيحة غشي عليه منها فكث عني يومين لا يعقل ثم أفانق وقد
أحدث في شبابه فعلت أزاله عقله فأخرجت له نوياً جديداً وقلت له هذا كفتي قد أترك به فاقسل
وأعد صلاتك فقال هات الماء فاغتسل وصلي ثم التحف بالثوب وخرج فقلت له أين تريد فقال لي
قم معي فلم يزل يمشي حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال يا نظام أنا نظام أن لم أقل لك يا نظام استغفر
الله من تقصيري فيك أما انتقي الله تعالى فيما قد ملكك وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج

وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السباحين فكثرت فيما عمل
الصديقون قبلي فلم أجد لنفسني فيه خطاً فقلت بموجعظتك لعل الحقهم قال فأمر بضرب عنقه
فأخرج وأنا قاعد على الباب مائة وفاق ذلك الثوب ومنادياً من ولي هذا فليأخذ قال الحارث
فاختبأت عنه فأخذه أقوام غريباء قد فتوه وكنت معهم لأعلمهم بحاله فأأت في مسجد بالمقابر
محزوناً على الفتى فقلتني عيناى فإذا هو بين وصائف لم أر أحسن ممن وهو يقول يا حارث أنت والله
من الكاذبين الذين يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم فقلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك تنظرت إلى
جماعة ركان فقلت من أنتم قالوا الكاذبون أحوالهم خلت هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه مما
وصفت شي فخرج للامر والنهي وإن الله تعالى أنزله معنا و غضب لعبيده وعن أحمد بن إبراهيم
المقري قال كان أبو الحسين النوري رجلاً قليل الفضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يفتش عما لا يحتاج
إليه وكان إذا رأى منكراً غيره ولو كان فيه تلفة قتل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشرفة القمامين
ينظرون الصلاة إذ رأى زوراً فاقبه ثلاثون دنماً مكتوب عليها بالغار لطف فقرأه وانكره لأنه لم يعرف
في التجارات ولا في البيوع شيئاً بهر عنه بلطف فقال للملاح أيش في هذه الدنان قال وأيش عليك
امض في شغلك فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تعطشا إلى معرفته فقال له أحب أن
تخبرني أيش في هذه الدنان قال وأيش عليك أنت والله صوفي فضولي هذا خبر للعصاة يريد أن يتم به
مجلسه فقال النوري وهذا خبر قال نعم فقال أحب أن تعطيني ذلك المدرى فاعتاط الملاح عليه وقال
لفلامه أعطه المدرى حتى أنظر ما يصنع فلما صارت المدرى في يده صعد إلى الزورق ولم يزل يكسرها
دناد ناحتي أنى على آخرها إلا دنأ واحداً والملاح يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن
بشر أفلح فقبض على النوري وأشخصه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سببه قبل كلامه ولم يشك
الناس في أنه سبقت له قال أبو الحسين فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد ويده حمود
بقليه فلما رآني قال من أنت قلت محاسب قال ومن ولاك الحسبة قلت الذي ولاك الإمامة ولا في
الحسبة يا أمير المؤمنين قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال ما الذي حملك على
ما صنعت فقلت شفقة مني عليك أذبت يدي إلى صرف مكرود عنك فقصرت عنه قال فأطرق
مفكر في كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال كيف تخاف هذا الدن الواحد من جملة الدنان فقلت في
تخاصه علة أخبر بها أمير المؤمنين أن أذن فقال هات خبرني فقلت يا أمير المؤمنين إني أقدمت على
الدنان بمطالبة الحق سبحانه في ذلك وغرقتني شاهد الأجلال الحق وخوف المطالبة فغابت هبة
الخلق عني فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الدن فاستشعرت نفسي كبراً إلى أنى
أقدمت على مثلك فتمت ولما أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرها ولم أبال
فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحببت أن تغيره من المنكر قال أبو الحسين فقلت يا أمير
المؤمنين بغض إلى التفسير لا في كنت أغبر عن الله تعالى وأنا الآن أغبر عن شرطي فقال المعتضد
ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بأخراجه سألما فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة فكان أكثر
أيامه بها خوفاً من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فأقام بالبصرة إلى أن توفي المعتضد ثم رجع
إلى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعاداتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ورواية مبالاتهم
بسطوة السلاطين لكنهم اتكلموا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم
الشهادة فلما أخلصوا الله النية أنزلاهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها وأما الآن فقد
قيدت الاطماع ألسن العلماء فسكنوا وان تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ولو صدقوا

وقصدوا حق العلم لأنهم أفسدوا أرواحاً بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الارتداد فكيف على الملوك والأكابر والله المستعان على كل حال ثم كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر
من ربيع العادات من كتب أحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خالق كل شيء فأحسن خلقه وترتيبه وأدب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صفيته وحيته ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه وحرم عن الخلق بأخلاقه من أراد تحييبه وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيراً (أما بعد) فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثمرات الخواطر والأعمال نتيجة الأخلاق والآداب رشح المعارف وسرار القلوب هي مغارس الأفعال ومنابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزهر بنورها وتبدل بالمحاسن مكارها ومساورها ومن لم يفتح قلبه لم يفتح جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الإلهية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كتبت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة لتلايق على طالع استخراجها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقلت تكررها وأعادتها فإن طلب إعادة تقيل والنفوس مجبولة على معاداة المعادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه الماثورة عنه بالأسناد فأسردها بمجموعة فصلاً فصلاً بحذوفه الأسانيد ليجمع فيه مع جميع الآداب فجدد الإيمان وتأكده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة وأجابه قدراف كيف يجوعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر مجراته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معرباً عن مكارم الأخلاق والشيم ومنترعاً عن آذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المنيرين ومجيب دعوة المضطرين ولذكرفيه أو لا بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وصحته ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان عفو مع القدرة ثم بيان أغضائه عما كان يكره ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صوره وخلقته ثم بيان جوامع مجراته وآياته صلى الله عليه وسلم

بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيته محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزنيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخلقى ويقول اللهم جنبني منكرات الأخلاق فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل ادعوني أستجب لكم فأزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألتهما عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق

رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقوله وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور وقوله ولئن صبرو غفران ذلك لمن عزم الأمور وقوله فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين وقوله وليعفوا وليصغحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم وقوله ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وقوله والكظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً ولما كسرت رباعيته وشج يوم أحد فجعل الدم يسيل على وجهه وهو يمسح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجهه بنهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربههم فأزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء تأديبه على ذلك وأمثلة هذه التاديبات في القرآن لا تحصى وهو عليه السلام المقصود الأزل بالتأديب والتهديب ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ثم رغب الخلق في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلا نعيده ثم لما اكمل الله تعالى خلقه أننى عليه فقال تعالى وإنك لعلى خلق عظيم فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر إلى عظيم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أتى فهو الذى زينه بالخلق الكريم ثم أضاف إليه ذلك فقال وإنك لعلى خلق عظيم ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق إن الله يحب مكارم الأخلاق ويغض سفاهاً قال على رضى الله عنه يا عجب الرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما أتى بسبباً طيلاً وقعت جارية في السبي فقالت يا محمد إن رأيت أن تخلى عني ولا تشمت بي أحياء العرب فأتى بنت سيد قومي وإن أتى كان يجي الذمار ويك العاني ويشبع الجائع ويظم الطعام ويشقى السلام ولم ير طالب حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمنين فقالوا كان أبوك مسلماً ترحمنا عليه خلوا عنها فإن أباه كان يحب مكارم الأخلاق وإن الله يحب مكارم الأخلاق فقام أبو ردة بن نيار فقال يا رسول الله الله يحب مكارم الأخلاق فقال والذى نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله حلف الأسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الصنعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإنشاء السلام ومباينة المريض المسلم إذا كان أو فاجراً وتشجيع جنازة المسلم وحسن الجوارح لمن جاورت مسلماً كان أو كافراً وتوقير ذى الشبهة المسلم وإجابة الطعام والدعاء عليه والعفو والإصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الإسلام من اللغو والباطل والغناء والمعارف كلها وكل ذي وتر وكل ذي دخل والغيبة والكذب والجل والشح والجفاء والمكر والخديعة والتهمية وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتفال والاستطالة والبذخ والفحش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والظلم قال انس رضى الله عنه فلم يدع نصيحة جميلة الا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ولم يدع غشاً أو قال عيباً أو قال شيئاً الا حذرناه ونهانا عنه وبكى من ذلك كله هذه الآية إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية وقال معاذاً وصاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ أو صيك باتقاء الله وصدق الحديث

والوفاء بالعهد والامانة وترك الخيانة وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل وزوم الامانة والتقفة في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح وانها ان نسب حكما أو تكذب صادقا أو تطيع أمرا أو تعصى اماما عادلا أو تفسد أرضا أو وصيا باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية فهكذا أذب عباد الله ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب

بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والنقطتها من الاخبار

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأتبع الناس وأعدل الناس وأعف الناس لم تمس يده قط يدا صرأة لا يملك رفقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه وكان اسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء لم يجد من يعطيه ويغناه الليل ثم يأو الى منزله حتى ينسب آمنه الى من يحتاج اليه لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط من يسر ما يجد من القوم والشعر ويضع سائر ذلك في سبيل الله لا يسأل شيئا الا أعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى انه ربما احتاج قبل انقضاء العام ان لم يأت به شيء وكان يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة اهله ويقطع اللحم معهم وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد ويحب دعوة العبد والحر ويقبل الهدية ولو أنها جرة لبن أو نخلة أو ثوب يكانى عليها ويأكلها ولا يأكل الصدقة ولا يستكره عن اجابة الامه والمسكين بغضب له ولا يغضب لنفسه ويتغذى الحق وان عاد ذلك عليه بالضرر أو على اصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة الى انسان واحد يزيد في عدد من معه فأبى وقال أنا لا أنتصر بمشرك ووجد من فضلاء اصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على من الحق بل وداه بمائة ناقة وان بأصحابه الحاجة الى عير واحد يتقون به وكان يصيب الجوع على بطنه مرة من الجوع ومرة يأكل ما حضر ولا يرذ ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وان وجد تمر دون خبز أكله وان وجد شواء أكله وان وجد خبز أو شعيرا أكله وان وجد حلوا أو عسلا أكله وان وجد لبن دون خبز أكله وان وجد بطيخا أو رطبا أكله لا يأكل متكثرا ولا على خوان من دله باطن قدميه لم يشبع من خبز ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى اشارة على نفسه لا تقرا ولا تجلجج الوليمة ويعود المرضى وشهد الجنائز ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس أشد الناس تواضعا وأسكتهم في غير كبر وأبلغهم في غير غطريل وأحسنهم بشرا ليهول شيء من امور الدنيا ويلبس ما وجد فرة شملة ومرة برد حبرة عمانية ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس وخاتمة فضة يلبسه في خصره الأيمن والأيسر يردف خلفه عبدة أو غيره يركب ما يمكنه فرسا ومرة عيرا ومرة بعلة شهباء ومرة حمار ومرة يمشي راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في أقصى المدينة يحب الطبيب ويكره الراحة الدنية ويجالس الفقراء ويواكل المساكين ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لم يزل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم لا يجفروا على أحد قبل معذرة المعذرة اليه يمزح ولا يقول الا حقا فيضحك من غير قهقهة يرى القاصح المباح فلا ينكره يسابق أهله وترفع الاصوات عليه فيصبر وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس ولا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه يخرج الى بساطين أصحابه لا يجترع مسكينا فقره وزمانته ولا يهاب ملكا ملكه يدعوه هذا وهذا الى الله دعاء مستويا قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة النافعة وهو أتم لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والعمارة في فقر وفي رعاية الغنم

يتبعه لا أب له ولا أم فعلم الله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق الحميدة وأخبار الاولين والآخرين وما فيه الحجة والقوة في الآخرة والقبطة والخلاص في الدنيا وزوم الواجب وترك الفضول وقتنا الله لطاقته في أمره والتأسي به في فعله آمين يا رب العالمين

بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

مارواه أبو الصترى قال لما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من المؤمنين بشتمه الا جعل لها كفارة ورحمة وما لعن امرأه قط ولا خادما بلعنه وقيل له وهو في القتال لو لعنتم يا رسول الله فقال انما بعثت رحمة ولم أبعث لعنا وكان اذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه الى الدعاء له وما ضرب بيده أحد قط الا أن يضرب به في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع اليه قط الا أن تنتهك حرمة الله وما خير بين أمرين قط الا اختار أيسرهما الا أن يكون فيه اثم أو قطيعة رحم فيكون أبعده الناس من ذلك وما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة الا قام معه في حاجته وقال أنس رضي الله عنه والذي بعثني بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لمني نساؤه الا قال دعوه انما كان هذا بكاب وقد قالوا ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شيئا ان فرشوا له اضطجع وان لم يفرش له اضطجع على الارض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الاول فقال محمد رسول الله عيسى المختار لا قط ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح مولده بمكة وهجرته بطابة وملكه بالثام بآثره على وسطه هو ومن معه دعاة القرآن والعلم يتوضأ على أطرافه وكذلك نعت في الانجيل وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام ومن قام به حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف وما أخذ أحد بيده فبرسل يده حتى يرسلها الا خذو كان اذا لقي أحد من أصحابه بدأه بالصالحه ثم أخذ بيده فشابكه ثم شذ قبضته عليها وكان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله وكان لا يجلس اليه أحد وهو يصلي الا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته وكان أكثر جلوسه أن يصيب ساقيه جميعا ويمسك بيديه عليه ما شبه الحبة ولم يكن يعرف بمجلسه من مجلس أصحابه لانه كان حيث انتهى به المجلس جلس وما رى قط ما دار جلوسه بين أصحابه حتى لا يضيق بهما على أحد الا أن يكون المسكان واسعا لضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما يبطونه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فان أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل وما استصفاه أحد الا طن أنه اكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعته وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس اليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة قال تعالى فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ولقد كان يدعو أصحابه بكاهم اكرامهم واستماله لقلوبهم ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به ويكنى أيضا النساء اللاتي هن الاولاد واللاتي لم يلدن يبتدئ لمن الكنى ويكنى الصبيان فيستلن به قلوبهم وكان أبعده الناس غضبا وأسرعهم رضا وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس ولم تكن ترفع في مجلسه الاصوات وكان اذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم ويحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك ثم يقول عليهن جبريل عليه السلام

بيان كلامه وصحبه صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أنصح الناس منطلقا وأحلام كلاما ويقول أنا أفصح العرب وان اهل

الجنة يشكهمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم وكان نزل الكلام سمح المفاصلة انطق ليس بمجتهار
 وكان كلامه كحركات اظمن قالت عائشة رضي الله عنها كان لا يسرد الكلام كسر دكم هذا كان
 كلامه نزارا وانتم تنثرون الكلام نثرا قالوا وكان أوجز الناس كلاما وبذا جاء جبريل وكان مع اليجاز
 يجمع كل ما أراد وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا نقص كانه يتبع بعضه بعضا من كلامه توقف
 بحفظه سامعه ويعبه وكان جهر الصوت أحسن الناس نغمه وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير
 حاجة ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب الا الحق ويعرض عن تكلم بغير جميل ويكني
 عما اضطره الكلام اليه بما يكره وكان اذا سكنت تكلم جساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث ويعظ
 بالجد والنصيحة ويقول لا تضربوا القرآن بعرضه بعض فانه أنزل على وجوده وكان أكثر الناس تبسما
 وضحاكا في وجوه أصحابه ونهبا مما تحذونه وخاطا نفسه بهم ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه وكان
 ضحك أصحابه عنده التباس اقتداء به وتوقيره قالوا لقد جاءه أعرابي يوما وهو عليه السلام متغير
 اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فانا نكسر لونه فقال دعوني فوالذي
 بعته بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالترديد
 وقد هلكوا جوعا فترى لي يا بني أنت وأمي أن أكيف عن ترديده تغفوا وترها حتى أهلك هذا
 أم أضرب في رديده حتى اذا فصلت شيئا آمنيت بالله وكفرت به قالوا ففعلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يقينك الله بما يقيني به المؤمنين قالوا وكان من أكثر الناس تبسما
 وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر الساعة أو يحط بحظيرة عظيمة وكان اذا سرور رضى فهو
 أحسن الناس رضى فان وعظ وعظ مجد وان غضب وليس بغضب الا الله لم يغم غضبه شيئا وكذلك
 كان في اموره كلها وكان اذا نزل به الامر فوض الامر الى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل
 الهدى فيقول اللهم أرني الحق حقا فأنبئه وأرني المنكر منكرا وارزقني اجتهاده وأعذني من أن
 يشبهه على فأتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي بما يطاعتك وخذ رضاه نفسك من نفسي
 في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم

بيان آداب وآداب في الطعام

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على ضغف والضعف
 ما كثرت عليه الأيدي وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل بها نعمة
 الجنة وكان كثيرا اذا جلس يأكل يجمع بين ركبته وبين قدميه كما يجلس المصلى الآن الركبة
 تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول انما أنا عبد كل كذا كل العبد وأجلس كما يجلس
 العبد وكان لا يأكل الخار ويقول انه غير ذي بركة وان الله لم يطعمنا نارا فاردوه وكان يأكل مما يليه
 وبأكل ما صاب به الثلاث وربما استعان بالاربعه ولم يكن يأكل باصبعين ويقول ان ذلكا كلة
 الشيطان وجاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه فقال ما هذا يا أبا عبد الله قال
 يا بني أنت وأمي نجعل السمن والعسل في البرمة ونفصها على النار ثم نغليها ثم نأخذ من الحنطة اذا
 طخت فنغليها على السمن والعسل في البرمة ثم نسوطه حتى ينضج فيأتي كثرى فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان هذا الطعام طيب وكان يأكل خبز الشعير غير مغزول وكان يأكل كل القشاش
 بالزيت وبالخل وكان أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر
 وربما أكله بالزيت ويستعين باليدين جميعا وكل يوم الزبيب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره
 فترت شاة فأشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل من يمينه حتى فرغ وانصرفت

الشاة وكان ربما أكل العنب خرطاري رؤاه على خبثه كخرز الثور وكان أكثر طعامه الماء والتمر
 وكان يجمع اللبن بالتمر ويحبهما الأتيين وكان أحب الطعام اليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع
 وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لفعل وكان يأكل التريد باللحم
 والقرع وكان يحب القرع ويقول انها شجرة أخى يونس عليه السلام قالت عائشة رضي الله عنها وكان
 يقول يا عائشة اذا طبختم قدرا فافا كثيرا فافا من الدباء فانه يشد قلب الحزين وكان يأكل لحم الطير
 الذي يصاد وكان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له ويؤتى به فأكاه وكان اذا أكل اللحم لم يطأ
 رأسه اليه ويرفعه الى فيه رفعا ثم ينتهشه انتهاشا وكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة
 الذراع والكثف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر الجوة ودعاقى الجوة بالبركة وقال
 هي من الجنة وشفاء من السم والصر وكان يحب من البقول الهندباء والبادروج والبقلة الحفاه التي
 يقال لها الرحلة وكان يكره الكلبين لكانهما من البول وكان لا يأكل من الشاة سبع الذكرو والأنثيين
 والثانية والمرارة والغدد والحياء والدم ويكره ذلك وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات
 وما ذم طعاما قط لكن ان أعجبه أكله وان كرهه تركه وان عافه لم يفضه الى غيره وكان يعاف الضب
 والطحال ولا يجرحهما وكان يلعن بأصابه العصفرة يقول آخر الطعام أكثر بركة وكان يلعن أصابعه
 من الطعام حتى تحمر وكان لا يمسح يده بالمسند بل حتى يلعن أصابعه واحدة واحدة ويقول انه
 لا يدري في أي الطعام البركة واذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعيت وسقيت
 فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه وكان اذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه
 غسلا جيدا ثم يمسح بغسل الماء على وجهه وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث نعميات
 وفي اواخرها ثلاث تحميدات وكان يحس الماء مصا ولا يحب عبا وكان يدع فضل سوره الى من على
 يمينه فان كان من على يساره اجل رتبة قال للذي على يمينه السنة ان أعطى فان أحببت أن ترثهم وربما
 كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ وكان لا يتنفس في الاناء بل ينصرف عنه وأقرباؤه فيه غسل واين
 فأبى أن يشربه وقال شربتان في شربة وادامان في اناء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمه
 ولكني أكره الفخر والحساب بفضول الدنيا غدا وأحب التواضع قاله من تواضع لله رفعه الله وكان
 في بيته أشد حياء من العائق لا يسألهم طعاما ولا يشبهاء عليهم ان أطعموه أكل وما أعطوه قبل
 وما سقوه شرب وكان ربما قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب

بيان آداب وآداب في اللباس

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من ازار أو رداء أو قبص او غير ذلك وكان
 يهجه الثياب الخضراء وكان أكثر لباسه البياض ويقول البسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم وكان
 يلبس القباء المشقول للعرب وغير الحرب وكان له قباء سندس فيلبسه فحسن خضرته على بياض لونه
 وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق وكان قبصه
 مشدود الازار وربما حل الازار في الصلاة وغيرها وكانت له ملهقة مصبوغة بالزعفران وربما
 صلى بالناس فيها وحدها وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره وكان له كساء ملبس يلبسه ويقول
 انما أنا عبد البس كما يلبس العبد وكان له ثوبان لجمته خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وربما لبس
 الازار الواحد ليس عليه غيره ويقدر طرفيه بين كفيه وربما أتمه الناس على الجنازة وربما صلى
 في بيته في الازار الواحد متخفاه مخا قباين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ وكان
 ربما صلى بالليل في الازار ويرتدي بعض الثوب مما يلي هديه ويلقي البقية على بعض نساءه فيصلي

كذلك ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأي أنت وأمتي ما فعل ذلك الكساء
الأسود فقال كسوته فقالت ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده وقال أنس وربما
رأيت بصلي بن الظاهر في شملة عاقد بين طرفيها وكان يقتم ورعها خرج وفي خاتمة الخيط مربوط يتذكر
به الشيء وكان يقتم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة وكان يلبس القلائس
تحت العمامة ويفر حمامة وربما تزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي بها وربما لم تكن
العمامة فيستد العصابة على رأسه وعلى جبهته وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على قريبا
طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا ثم على في السحاب وكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل
ميامنه ويقول الحمد لله الذي كساني ما أراى به عورتي وأتجمل به في الناس وإذا تزع ثوبه أخرجه
من مياسره وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من سبل
ثيابه لا يكسوه إلا الله إلا كان في ضمان الله وحرزه وخيره ما وراه حيا وميتا وكان له فراش من آدم
حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه وكانت له صباة تنفرش له حينما تنقل
تذني طاقين تحته وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه
ومناعه وكان اسم رابته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذوالفقار وكان له سيف يقال له
الخدم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيبي وكانت قبضة سيفه بحلقة بالفضة وكان يلبس
المنطقة من الادم فيها ثلاث حلقات من فضة وكان اسم قوسه السكوت وجعبته الكفور وكان اسم
ناقته القصوى وهي التي يقال لها العصابة واسم بقلته اللدلى وكان اسم حماله يعفور واسم شاته التي
يشرب لبنها عينة وكان له مطهرة من نفار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار
الذين قد علموا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدعون عنه فإذا وجدوا في المطهرة
ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ينتفون بذلك البركة

بيان عفوهم صلى الله عليه وسلم مع القدرة

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرحمهم في العفو مع القدرة حتى أتى بقلائد من ذهب وفضة
فقسمها بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فأراك
تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما ولى قال ردوه على روي جابر أنه صلى الله عليه
وسلم كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فقد خبت اذا وخسرت ان كنت لا أعدل
فقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق فقال معاذ الله أن يقتل الناس أني أقول أصحابي وكان
صلى الله عليه وسلم في حرب فقرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني فقال الله قال فقط السيف من يده فأخذ رسول الله صلى
الله عليه وسلم السيف وقال من يمنعك مني فقال كن خيرا أخذ قال قل أشهد أن لا اله إلا الله وأنى
رسول الله فقال لا غير أنى لا أقاتلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقتلونك على سبيله فجاء
أصحابه فقال جئتمكم من عند خير الناس وروى أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم
بشاة مسخومة لبأ كل منها في بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت أردت قتلك
فقال ما كان الله ليلسلطك على ذلك قالوا فلا تقتلها فقال لا وسعره رجل من اليهود فأخبره جبريل
عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد ذلك خفة وماذ كذلك
للهودى ولا أظهره عليه قط وقال على رضى الله عنه يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وإزير

والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعنة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى
أتينا روضة خاخ فقلنا أخرجى الكتاب فقالت مامع من كتاب فقلنا أخرجى الكتاب أولنترعن
الكتاب فأخرجته من عقاصها فأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبى بلتعة إلى
أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمر من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال
يا رسول الله لا تبخل على أنى كنت أمر أملتصافى قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة
يحمون أهلهم فأحببت أن أفاتني ذلك من النسب منهم أن اتخذهم يد يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك
كفرا ولا أرضى بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد
يدروا ما يدرك لعل الله عز وجل قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأحمر وجهه وقال رحم الله أخى موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر
وكان صلى الله عليه وسلم يقول لا يلغنى أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج
اليكم وأنا سليم الصدر

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفيق البشيرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه
ورضاؤه وكان اذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريمة وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل
عليه رجل وعليه صغرة فكرهها فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال له بعض القوم لو فلتنا لهذا أن يدع
هذه يعني الصغرة وبال أعرابي في المسجد بحضرة فبهت به الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه
أى لا تطعوا عليه البول ثم قال له ان هذه المساجد لا تصلح لشي من القذر والبول والخلاء وفي رواية
فرتوا ولا تنفروا وجاءه أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت
اليسك قال الأعرابي لا ولا أجملت قال فغضب المسلمون وقاموا إليه فأشار اليهم أن كفوا ثم قام
ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت اليسك قال نعم فزاد الله من أهل
ومشيرة خيرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان
أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان
الغد أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم انه رضى
أ كذلك فقال الأعرابي نعم جزاك الله من أهل ومشيرة خيرا فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثلي
هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فأتته بها الناس فلم يزيدوها الا نفورا فناداهم
صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناقةي فاني أرفق بها وأعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ
لها من قام الأرض فردها هونا هونا حتى جاءت واستناخت وشدها عليها راحها واستوى عليها واني
لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار

بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئا
وكان على رضى الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفاؤا وأوسع الناس
صدرا وأصدق الناس لجة وأوفاهم ذمة وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة من رآه بديهته هابه ومن
خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أرقبله ولا بعده مثله وما سئل عن شيء قط على الإسلام الا أعطاه
وان رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال أسلموا فان محمدا يعطى

عطاه من لا يخشى الفاقة وما سئل شيئاً قط فقال لا وحمل اليه تسعون ألف درهم فوضعها على
حصير ثم قام اليها فانفسها فاردت ان لا حتى فرغ منها وجاءه رجل فساله فقال ما عندى شئ ولكن
ابتع عليّ فاذا جاءنا شئ قضيتاه فقال عمر يا رسول الله ما لك فلك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي
صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أنفق ولا تخش من ذى العرش اقلالا فتبسم النبي صلى الله عليه
وسلم وعرف السرور في وجهه ولما قفل من حنين جاءت الامراب يسألونه حتى اضطرّوه الى شجرة
بفطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العصابة
لما القسم بها بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً

بی بیان شجاعتہ علی اللہ علیہ وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أشجع الناس وأشجعهم قال عني رضي الله عنه لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأساً وقال أيضاً كذا إذا حمى البأس ولقي القوم القوم اتقى برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه وقيل كان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال أشمر وكان من أشد الناس بأساً وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران بن حصين ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب وقالوا كان قوى البطش ولما غشبه المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فإرى يومئذ أحد كان أشد منه
في بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

بیان تواضعہ صلی اللہ علیہ وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه قال ابن عباس رضي الله عنهما رأيت يرمى
الجمرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا اليك البك وكان يركب الحارم وكفاه عليه وظيفة وكان مع
ذلك يستردف وكان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحجب دعوة المملوك ويخفف النعل ويرقع
الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كرامته لذلك
وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم وأتى صلى الله عليه وسلم رجلا فأرعد من هيئته فقال له هون
عليك فليست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد وكان يجلس بين أصحابه مخنطا بهم كأنه
أحدهم فبأى الغرب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طابوا إليه أن يجلس محاسبا يعرفه
الغريب فبأنه ولد كان من طين فكان يجلس عليه وقالت له عائشة رضي الله عنها كل جعلني الله فداك
متكئا فإنه أهون عليك قال فأصغى رأسه حتى كاد أن تعيب جبهة الأرض ثم قال بل أكل كبايا كل
العبد وأجلس كما يجلس العبد وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى وكان
لا يدعو أحدا من أصحابه وغيرهم الا قال ليك وكان اذا جلس مع الناس ان تسلموا في معنى الآخرة
أخذ معهم وان تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وان تسلموا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم
وتواضعا لهم وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون
فيتبسم هو اذا ضحكوا ولا يزجرهم الا عن حرام

(بیان صورت و خلقته صلی اللہ علیہ وسلم)

كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب الى الربعة اذ امشى وحده ومع ذلك فلم يكن يماشيه أحد من الناس ينسب الى الطويل الا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يما اكنفه الرحلان الطويلان فيطولهما فاذا فارقه انسيا الى الطويل ونسب هو عليه السلام الى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخبر كرك في الربعة

وأما لونه فقد كان ازهر اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض والازهر هو الابيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الالوان ونعمته عمه الوطالب فقال

وأبيض يستقي الغمام بوجهه • ثمال الياقى عصمة للأرامل

ونقته بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا انما كان المشرب منه بالحمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والازهر الصافي عن الحمرة ماتحت اشباب منه وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كالؤلؤ أطيب من المسك الازفر وأما شعره فقد كان رجل الشعر حنه ايسر بالسبط ولا الجعد القلط وكان اذا مشطه بالسبط يأتي كأنه حبك الرمل وقيل كان شعره يضرب منكبيه واكثر الرواية انه كان الى شحمة أذنيه وربما جعله غدائر أو ربما تخرج كل أذن من بين غدريتين وربما جعل شعره على أذنيه قبيدوسا والفه تتلأأ وكان شبيهه في الرأس واللحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأنورهم لم يصفه واصف الاشبه بالتمر ليله لبدرو كان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفاء بشرته وكانوا يقولون هو كخوصفه صاحبه ابو بكر الصديق رضى الله عنه حيث يقول أمين مصطفى للخير يدعو * كضوء البدر زايه الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة أزج الحاجبين سابقهما وكان الخج ما بين الحاجبين كأن
ما بينهما القضة المخلصة وكانت عينا غلاوين أدعجهما وكان في عينيه عرج من حمرة وكان أهدب
الاشفاق حتى تكاد تلبس من كثرتها وكان أفتح العينين أي مستوى الأنف وكان مفجج الأسنان
أي متفرقا وكان إذا افترض احكا افتقر عن مثل سائر البرق إذا نالا وكان من أحسن عباد الله شفتين
والأفهام ختم فم وكان سهل الخدين صلجا باللس بالظويل الوجه ولا المكثم كث اللحية وكان يعنى
لحيته وبأخذ من شاربته وكان أحسن عباد الله عبقا لا يذهب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من
عنقه للشمس والرياح فكانه ابريق فضة مشرب ذهبيا يتلألأ في بياض القضة وفي حمرة الذهب وكان
صلى الله عليه وسلم عريض الصدر لا بعد ولحم بعض يده بعضا كالمرآة في استوائها وكان القم في بياضه
موصول ما بين لبتة وسرته بشعر منقذ كالقضب لم يكن في صدره ولا بطئه شعر غيره وكانت له عكن
ثلاث يغطي الأزار منها واحدة ويظهر اثنتان وكان عظيم المنكبين اشعرهما ضخم الكراديس أي
رؤس العظام من المنكبين والمرقين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو
مما يلي منكبه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف
فرس وكان جبل العضدين والذراعين طويل الزندين رجب الزاحتين سائل الأطراف كان أصابعه
قضبان القضة كفه ألين من الخبز كان كفه كف عطار طيبا مسحا بيطيب أو لم يمسحها يصالحه
المصالح فيظل يومه يجرد رجليه ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان ربيها على رأسه
وكان جبل ماتحت الأزار من الفخذين والساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان
لحمه متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن وأما مشبه صلى الله عليه وسلم فكان يمشي
كأنما ينقطع من صخر ويعد من صبيب بخطو تكبها ويمشي الهوينيا بغير تعب والهوينيات تقارب الخطا
وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بآدم صلى الله عليه وسلم وكان أبي إبراهيم صلى الله
عليه وسلم أشبه الناس بي خلقا وخلقاً وكان يقول إن لي عند ربى عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا
المحى الذى يحو الله بى الكفر وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد وأنا الحاشى بحشر الله العباد على
قدمى وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقى فقيت الناس جميعا وأنا قائم قال
أبو الجعترى والقثم الكامل الجامع والله أعلم

بيان مجزاته وآياته الله تعالى صدقه

اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسة لا صناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوده أياهم إلى طاعته مع ما يحكي من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة ويدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل ظواهر الشريعة الذي يجرى الفقهاء والعقلاء عن أدراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يسبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسبا بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك إلا بالاستعداد من تأييد سماوي وقوة الهية وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت شهادته وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى أن العربي الفصح كان يراد فيه قول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شهادته فكيف من شاهد أخلاقه وممارس أحواله في جميع مصادر وموارد وانما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق ولينبذ لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ أتاه الله جميع ذلك وهو رجل أتمى لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يفرق في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الأعراب يتماضى من ضعفه فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلا فقط دون غيره من العلوم فضلا عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحى ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومجراته ما لا يستريب فيه محصل فلذلك ذكر من جملتها ما استفاضت به الأخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة إشارة إلى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة فاشق له القرمحكة لاسأله قريش آية وأطمع النفر الكثير في منزل جابر وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق ومرة أطمع ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العقود ومرة أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير حملها انس في يده ومرة أهل الجيـش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدهم أفاكلوا كلهم حتى شعروا من ذلك وفضل لهم ونسج الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يبط عليه السلام يده فيه وأهراق عليه السلام وضوءه في عين تبول ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فحاشا بالماء فشرب من عين تبول أهل الجيـش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان في اجتماعه كراضة البعير وهو موضع بروكة فزودهم كلهم منه وبقي منه فخبسه ورعى الجيـش بقبضة من زاب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وأبطل الله تعالى السكاهة بمبعثه صلى الله عليه وسلم فعدمت وكانت ظاهرة موجودة وحن الجذع الذي كان يخطب إليه الماعل له النهر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الأبل ففهمه إليه فسكن ودعا اليهود إلى تمتي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنون خيل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه وهذا مذكور في سورة بقره أي في جميع جوامع الإسلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهرا تعظيما للآية التي فيها وأخبر عليه السلام بالغيوب وأندر عثمان بأن أصيبه بلوى بعدها الجنة وبأن عمارة نقله الفتنة الباغية وأن الحسن يصلح الله بين قتيبن من المسلمين عظيمتين وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء الهية لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها

لا يجوز

لا يجوز ولا يكشف ولا يخط ولا يجر لكن بأعلام الله تعالى له ووجبه إليه واتبه سراقه ابن مالك فساخت قدمه فمرسه في الأرض واتبه دخان حتى استغاثه فدعاه فأنطلق الفرس وأندره بأن سيوضع في ذراعيه سوارى كسرى فكان كذلك وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه وشكا إليه البعير بحضرة أصحابه وتذلل له وقال لنفوس أصحابه مجتمعين أحدهم في النار ضربه مثل أحد فأتوا كلهم على استقامة وأرندتهم واحد قتل مرتدا وقال لآخرين منهم آخرهم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات ودعا شعيرتين فأتياه واجتمعا ثم أمرهما فافترقا وكان عليه السلام نحو الربعة فاذا مشى مع الطوال طاهم ودعا عليه السلام النصارى إلى المباهلة فامتنعوا فغرتهم صلى الله عليه وسلم أنهم ان فعلوا ذلك هلكوا ففعلوا الصحة قوله فامتنعوا وأتاه عاصم بن الطفيل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وقتلهم عازمين على قتله عليه السلام فحبل بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهلكا عامر بقتله وهلك أربد بصاحقه أحرقتة وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجعفي فغداه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه وأطمع عليه الصلاة والسلام السم فأت الذي أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكله الذراع المسموم وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلم يعد واحد منهم ذلك الموضع وأندره عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في الجوف فكان كذلك وزويت له الأرض فأرى مشارفها ومغارها وأخبر بأن ملك اسمه سيلان ما زوى له منها فكان كذلك فبلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الاندلس وبلاد البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء وأخبر فاطمة بنته رضي الله عنها بأنها أول أهله لحاقا به فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن بدا أسرع لحاقا به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن بدا بالصدقة وأطولهن لحاقا به رضي الله عنها ومسح خرع شاة حائل لابن لها فندرت وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضي الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أتم معبد الخراعية وندرت عين بعض أصحابه فسقط فزدها عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسن ما ونقل في عين علي رضي الله عنه وهو أرمديوم خبير فصيح من وقته وبعثه بالراية وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم وأصبحت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمعهما بيده فبرئت من حينها وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدا جميع ما بقي فاجتمع شئ يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر الا ملي من ذلك وحكى الحكم بن العاص بن أبي وائل مشيئة عليه السلام مستهزئا فقال صلى الله عليه وسلم كذلك فكان فلم يزل يرتعش حتى مات وخطب عليه السلام امرأته فقال له أبوها أن يها رصا امتناعا من خطبته واعتذرا ولم يكن يها رص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت وهي أم شبيب ابن البرصاء الشاعر إلى غير ذلك من آياته ومجراته صلى الله عليه وسلم وانما اقتصرنا على المستفيض ومن يستريب في الخرافات العادة على يده ويرغم أن أحاد هذه الوقائع لم تنقل نوازل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شعاعه على رضي الله عنه وخواصة حاتم الطائي ومعلوم أن أحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا ثم لا يتأري في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبي معجزة باقية سواه صلى الله عليه وسلم إذ تنحى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغاء الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بالآلاف منهم والفصاحة صنعهم وبها

منافستهم ومباهااتهم وكان ينادي بين أظهرهم أن يا توابعي له أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله
 أن شكوا فيه وقال لهم قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون
 بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال ذلك تهيأ لهم فجروا عن ذلك وصرفوا عنه حتى
 عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذرايرهم للسبي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن
 يقدحوا في جزالته وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقا وغربا قرنا
 بعد قرن وعصر بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة فلم
 يقدر أحد على معارضته فأعظم بقاؤه من ينظر في أحواله ثم في أقواله
 ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في مجزائه ثم في استمرار شرعه إلى الآن
 ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في إيمان ملوك الأرض له في
 عصره وبعد عصره مع ضعفه وبقته ثم يمارى بعد ذلك في
 صدقه وما أعظم توفيق من آمن به وصدقه واتبعه
 في كل ما ورد وصدر فنسأل الله تعالى أن يوفقنا
 للاقتداء به في الاخلاق والافعال والاحوال
 والاقوال بمنه وسعة جوده ثم كتاب آداب
 المعيشة وأخلاق النبوة بحمد الله
 وعونه ومنه وكرمه ويتلوه كتاب
 شرح عجائب القلب من
 ربيع المهلكات ان
 شاء الله تعالى

قد تم بحمد الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين
 وطلبه ا. ز. الثالث ان شاء الله تعالى